

ना।पर्।र्न स

श्रालोचनात्मक परिचय

(प्रामाधिक व्यक्तवाद)

मृत रेटक फ़िलिप डीलसइट कार्रमस्य थेडेक, क्वेरिक

> चनुकारक मधुकार

सेन्ट्रल चुक डिपो, इलाहायाद १६४३

EDYAL & CO BIKAHER



अनुवादक का वक्तव्य

हमारे विश्वविधालयों में हिन्दों को शिशा का माध्यम बनाया जाना तो प्रसम्रता की बात है लेकिन हिन्दों में विधिन्न विपनों पर, विशेष पर हरीन सम्बन्धी, जो पुस्तकें लिटी जा रही हैं उनकी त्तर सप्ता, विषय का बेढ़ा मेड़ा प्रतिपादन स्त्रीर संदिग्ध पिड़ला निराधामनक है।

इस स्थिति को देलने हुए जब तक नवारुधित विद्वान हिन्दी में प्रामाणिक पुस्तकों लिख सकने की समना माप्त न कर ले तब तक क्षेत्रियों को पुस्तकों का प्रामाणिक समुवाद प्रस्तुत करना ही ज्यादा वित्यक है।

ज्यादा (स्वरुद्ध हो। आपाणिकना मूख झुन्दों का ज्यों का स्वां श्रद्धवाद कर देने पर निर्भर नहीं होती। श्रद्धवाद प्राप्ताणिक तसी होता है जब मूल भावों के साम साथ मृत्युद्धतक का सावानरण श्रीर उसकी सानीयना भी श्रद्धवाद की भावा के घटातक के श्रद्धकर उत्तर श्राती है। श्रद्धवाद को शाविक क होकर मासीगढ़ होना पाहिए। इस श्रार्थ में श्रद्धवाद भी एक स्वता है।

· याद बीतिचासत्र सिद्धान्तों का ऋष्ययन न होकर मतुष्य श्रीर उसके आचरण की विभिन्नता का ऋष्ययन है तो नीतिचासत्र पर प्रस्तुत पुस्तक से खच्छी और कोई पुस्तक नहीं है।

खारुवार के अनेक स्थलों पर ज्यास्या सम्यन्धी कठिनाइयों का इल फरने में मुझे मूल लेखक प्रोत्तेवर किलिप होलराइट का सरारामर्श सरा मिलता रहा है निसके लिए में उनका अत्यन्त आगारी हैं।

इलाहाबाद जुलाई, १९५३

(+)प मानवनावाङ् र 'लेटो, १८४: भेरम् को एकता, १४०; मूलमूल धर्म, रे. धारान्, १४१: मनुष्यं वा वस्म दितं, १४२: वीतं वा मानवतारादी साधार, १५ ६; मध्यम मार्ग का निकाल, १४७; शास्त्रं नोउन, १५६; ^१. संभ्यत सञ्च्य का सारश्च, १६०; एपीक्यूमीन चीर रहोदक तत्त्व, १६०; मामजस्य का शिकाल, १६३; क्या मानवतातार कारी है। १६३ महम की समस्यात १. छहम् क्या है ? १६६; बाल्मोलर्ग, १६६; क्ल्पना का काम, १६६; चालम-संचालन, १७० 25 . धर्म और धार्म पर, १७१; मूलमूत और नीमितिक धर्म, १७१; व्यक्तिगत छोरं मामाजिक धर्म, १७३; वात्म-नियम्बयः, १७४; धर्म चीर वृद्धिः, १७=; वृद्धिः मीर उत्तरशक्ति, १७८; वया पुद्धि पर्याप्त है ! १८० *****43

222

भेत ह्याय की समस्या
विश्व ह्याय की समस्या
विश्व ह्याय की समस्या
विश्व ह्या की समस्या
विश्व ह्या है = इं तीन प्रपूर्ण धर्म, रेच्य
नीतिवायदी सत, रेच्च, भागववायदी विश्व है रेच्च,
व्यात्रीयता, रेट्च, वर्णव्य कीर क्रिक्य,
क्रात्रीयता, रेट्च, वर्णव्य कीर करिव्य, रेट्च,
क्रात्रीयता, रेट्च, व्याव कीर करिव्य, रेट्च,
क्रात्रीय नीतिक क्राधिकार, रेट्च, 'प्राष्ट्राविक क्राधिकार,
विश्व हैं रेच्च, व्याव कीर वैधानिकार,
विश्व होत्र हैं रेच्च, व्याव कीर वैधानिकार,
विश्व होते क्राधिकार, रेट्च, व्याव कीर वैधानिकार,
विश्व होते स्थानिकार,
विश्

नैतिक सामञ्जान, २७वं, हरेक की उसकी योग्यता के धनुसार, २०६; शयान्याबाद, २१०

De Aifernen un miliau Mitte

१. मैतिक हम्याप्यक तर्क. २१४; थेयम् की सनिर्वेषतीय प्राथमिक कारणा २१८; मीनिसास्त्र की याँच मान्यतार्थ.

37. २. रवनश्य बरका की समाना २२६: सकलावादी यश की

विकास, २२६: व्यक्तियांचंबाद कोर विकास की सम्मनाएँ, २३४: त्याच माल का समर्थन, २३३

३. बादरों बीर विश्वान, २३६; दिवर में विश्वान, २३६; एक बारवादिका, २४०; बना इतिहास का कोई प्रतिकर होता है है अपन

परिशिष्ट

६--गीता का सीति शाम २--गाँधी का सीति शास्त्र

रे-नोद्ये का नीति शास

४-मार्क्स का नीति शास

४--वितियः निर्णय

12

24 Ku = 1

١

SIX



नीतिशास्त्र का अर्थ

राज्य वस्त्र आयुवा त अलाग कराव है : नीतियाल सोच नीतियाल वो प्रिमाया वो वो जा नसती है : नीतियाल सोच नमार स्थिए गए बराय, उसस निर्देशन स्थ्रेम वाले उपित अनुत्रित गर नगरी और उस पराय ते आस होने बाले लागों सा व्याप्तिय अध्यक्त है । स्थ्यु के लिए आस्वार्य (Charviour) कराय पर्दात है, राजिय मेंगाज का आयरण में यनिष्ठ सम्बन्ध है । स्थित र आवरण में सिंगाच पराय नहीं होता । यहाँ नीतियाल और मनोतिशत में के है । नीतियाल और मानिशता होगों में है । मानी आयरण के पारे मेंगाच कराय मही होता । यहाँ नीतियाल मों से मानीशताल के दिय है पर तुख करा जाती है, बिंदु उनका भेद आनवीय कावरण के पारे मेंगा तुख कराय कराय है । स्थाप के पारे मेंगाच के पारे मानिशताल में कि मानिशताल में स्थाप के पारे मेंगाच है । सुनामीतिक (Isychophysical) आयरण के साथे मेंगाच से मानोगीतिक (Isychophysical) कावरण के साथे मेंगाच से मानोगीतिक (Isychophysical) कावरण के साथे नीतिशास्त्र का ऋालोचनात्मक परिचय

₹

दमना निर्देश करने वाले मानरंडों के प्रवंग में ही किया जाता है। इस मनर मैंनिक दक्षित्रेज में खानरण को 'धानार' (conduct) नहा जाता है। जिस खानरण पर ने तेक विचार नहीं हो सकता उत्तमा ख्रायमन नीतिसाम में नहीं क्यिया जाता।

१ नैतिक विवेक का स्वभाव

(The Nature of Moral Deliberation)

ख्यन लोगों के सामने खाने बालो नैतिक स्थितियों को कल्पना कर खीर उन्हें खराना बनाकर या समय-समय पर स्वर्ग खदानय की गई नैतिक स्थितियों पर सोच विचार करना ही खिकल नैतिक विचार-अखाली है। उदाहरणार्थ :

पर नगोरित वशील एक सामेनिक नेता का हता वांधी सुक्यत तह रहा है। खोगों का ग्राक नेता से बेमतत्व रहते गाले एक व्यक्ति पर है। उक व्यक्ति को कांबी दिला देने ते नगोरित वशील का भीवण-उमान वन करता है। किन्न इक्टरों से बीच चुछ ऐमे नार प्रमाण सिनते हैं निमते खानियुक्त निरों उदला है। खान नगोरित वशील को कमा करता चाहिए। यदि यह द्यानियुक्त को निरोंग निष्क कर वांधी में बचा लेता होते हैं स्व द्यानियुक्त को निरोंग निष्क कर वांधी में बचा लेता की तो यह जनता का कोच भागों बनता है खोर उक्तक भागिल खानवारी हो। यह जनता का कोच भागों बनता है खोर उक्तक मिलत की कानवारी हो। यह राजा का किन्न खान उन्हों स्वारी कोची खान रेता झानाव है। यहाँ न्याय खोर न्यायं का मार्च है। येशी रिरांग से जनति एक स्वति के जीवन संदन का सदन है नगोरित

एक व्यक्ति का मित्र खराताल में एक खनाप्य रोग में पड़ा पुल-गुल कर मर रहा है। रोगी के खम्दे ही नकते की कीर्र रुनावना नहीं है। उनके दलाज का स्पर्य इनर्य उनके परिवार का बीक्त बनता जा रहा है। येगी कुछ एकर जहर मर जान चाहता है विमंग्रे उसे कर से दुरमारा मिले और उसने परियार का बोक्त भी बूर हो जाय। यह अपने भिग्न के करता ला देने को महत्वा है। अब अनका मिल क्या करे ? नैतिक दिटि में कबा उने एक स्थिति की अपू जे सदारक धनने मा आधिका है। दूसनी स्थार कमा उके स्थान निज बीद उसने परियार मा उस प्रीर्म योक्त हैं, किंद्र उसमें निज बीद उसने परियार मा उस प्रीर्म माजत है, किंद्र उसमें से एक को तो करना हो है। तो उसे क्या

एक कॉलेंज के क्लकों ने हहताल कर दी है क्योंकि उनको तनल्याह नहीं बदाई गई है जिससे उनका जीवन निर्धाह दूभर हो गया है। उनकी माँग न्यायोचित है कि 3 उनकी हहताल

में नहिंज का काम चीरट हो या है। कोतन के लाइनों के उनकी जाद नाम करों को का लाजा है और इसके लिए, उन्हें पॉलिमीक देने की मंत्रिता भी की जाती है। निर्मेश के लाइनों को कमा कराना चाहिए? वार्ट में इस्ताल जोड़ने में मदद देने हैं वो क्राज़ीं की कक मार कर काम पर बारल आरा पड़ता है खीर उनकी माँग पूरी नहीं हो चालों । क्या लाइनों को इस तरह कुमते के हित में किश जालने का आविकार है। चार ने बायक न वार्ट में को को सामें पूर्व से कस्ती है। वेशी चिल्ली में लाइनों का कर्नाण क्या है। उनकों कीन उन्हें वे मार्थ खानिए। इस टोमी दिवारी में खाना खाना ने तेक चमराएं खाने खाने पर कुस

(१) वैकल्पिक पन्ते (altern tlives) की परीदा और रख्यीकरलु— जो स्पिति सामने है उसमें प्रधंगानुकृत काम कर 'संकने की संभावनाएँ क्या है ? इरेक स्थिति की क्या अच्छी तरह समझ लिया गया है ? क्या

विशेष आवश्यकताओं पर प्रकाश पड़ता है।

नभवसाच का धानाननान है पाना निके द्यारणी मेर को भलीशाँति देख लिया। सपा है ? उन नियतियों में या और पुछ निदित नहीं है या स्थानपूर्वक देखने पर उनमें श्रीर बार्ने

il निक्षण सहती है ? उदाहरण के लिए नवेदित वक्षील के सामने एक ोमगरान्ता भी हो सकताथाः यह ऋभिपुक्तः को छुड़ाने के बब्तों में मसे गुन रूप में रिश्वत लेने की श्वयन्या कर सकता था। ऐसा करना क नामी सार्वजनिक बार्यकर्ता को निस्सन्देह शोभा नहीं देना कि इसते

क तार्रिक मंजारना का पना तो जल ही जाता है। (२) परिगामी का युक्तिसंगत विदेचन-दशरी बात हर बैक्लिफ

स के सभव परिगामी पर विचार करना है। चैंकि यहाँ कलिय भविष्य : विपय में पूर्वकथन दो सकता है इसलिए, निश्वप्र में ब्राधिकाधिक गप्यता (probability) हो हो तकती है, निश्चितता नहीं। बरख र्व चनुभव पर जितना हो ऋषिक निर्भर होगा उसमें उतनी ही उपरचता गी। यर्तमान स्थिति चाहे कितनी ही नई क्यों न लगे फिर भी रुलेपण करने पर टसमें कुछ ऐसी वातें ज्ञावरूप *मिलेंगी जिन*का साथम्ये

र्व द्यनुभव में मिल जायगा या जिन पर कार्य-कारण नियम लागू हो केगा। ऐसी विशेष बातों का विन्यास या तो साधर्म्य (analogy) से

(स समय जो कुछ किया जा रहा है उसी के समान काम का पहले क्या रिगाम हुद्या या) या चलग-चलग वातों को देखकर (खागमन) उनके ाधार पर बनाय गय सामान्य नियमों (नियमन) की खारामन-नियमन णाली (inductive-deductive method) से किया नायगा । गोदित यकील जो कुछ भी करेगा उसे ऋपने कानूनी पेरो, जनता के त और अपनी पारिवारिक आवश्यकताओं को ध्यान में रखकर ही करेगा । (३) कल्पना द्वारा स्थिति में अपने ज्ञाप को रखना—वरण करने संभव परिशामी पर ही सोच विचार कर लेना काकी नहीं है। नैतिक वेक विशानीय न होकर मानवी ऋौर व्यावहारिक होता है। दो दातों की द्वनीयता का सही निर्श्य कल्पना में उन दोनों का द्यानुभव करने से ही सकता है । श्रतएव सीसरी आवश्यकता अपने को कल्पना द्वारा भविष्य

में रत मन्त्रा है जिसने काँदान बाज्यनिक खतुनक सम्पे लगने सर्ग । दुर्भाज्यका ऐसा बहुत बम लोग बर सबने हैं । बांमान मीरण में छाएंक - खानदंग छीर छाइयक होता है। खम्मे की भीरण में गण समें के तिक करणा महेंने वा कम्मण साहिए और राजियों नेतिक देशाव की

सामालिक पैतना खनेक व्यक्तियां हैं, आप्यभिक उदार व्यक्तियों में भी, खाँदरा के नाथ बान बरती हैं। बुबरों की आपरवस्ताओं और अभिकारों को देख जनना उनना ही बटिन हैं जितना खरों भीभिय के सिए उनकी तरंद नाम बर नकता। मैनिक विचारक को खराने मानालिक इंडिवेज का विकास करना चाहिए क्योंक वह तभी पूनरी की झारवस-वाओं और अभिकारों की, जो स्थाय का खाभार है, मैनुसित कर से

देश सकता है। (तीमनी व्यावश्यकता की भौति यहाँ भी यूक्ती व्यावश्यकता के व्यतुकार) विज परिचारने का यूक्तभाग निल लुका हो। उनके हर विकरण

पद में बाहरानिक प्रदेशम् बरना चाहिए । (४) निहित मुन्यो का श्रेकन श्रीर उनकी तुलना—(होतरी श्रीर



विहता का आधार है। मान लोजिए कि उपलब्ध किक्कर पत्नों में म तंत्रीयन माध्य है। इस बाज तक क, स, म अध्यनी से पटुँचा जा महस्त ११ जतपुत सान्य तक पहुँचने के सिए क, पर, म साध्यनों में से जो भी जापन ज्यानाय आयमा वह उन समय हमाय बनीज वन जापा।। विकेट मादे इदता और श्रुदिमानी से किमा समा हो तो वह 'मुम्हे क्या करना चारिए, ११ रम मान का निर्णय उत्तर दे देवा है, बारे यह उत्तर कुछ हालतों में 'खुळ न क्यों शी क्यों न हो।

ये शारी आवश्यकताएँ नैतिक विके और वरण के मभी अनुभयं। मैं शब कर से नहीं मिल करवी। ये वहीं रिय गए कमानुमार भी नहीं हो सन्तीं। कभी कभी दो बारवा को आवेदिक योगवता पर विवेक किया बा बहता है और बापनी को विके इस्ते के तथा शाय या उमसे जाड़ फोजा जा वकता है। आभी-अभी स्थित गया विश्लेरण नैतिक समस्याक्षां के समाच पर बुख मकाय बालता है और उसकी परीज्ञा उने हम अस्याब के शुक्र में दी गई तीन नैतिक श्वितियों पर लागू इसके भी जा सकती है।

र मैतिक स्थिति का तार्किक विश्लेषण

. इर नैतिक प्रसन में एक खादेश (ऐंपा करता चाहिए) ना खानह (ought) पहता है। किंद्र इर तरह ना खामह नैतिक खामह नहीं होता। जिसिक खामह झीर विवेक्ष्य खामह में मेर है। 'भवान हो दया ना खामह है कि उनकी कीमन इतनी होनी चाहिए,' भीमम का खामह है कि उत नो वर्ग होगी, ये ताईक खामह के उत्ताहरण है।

٩,

¹ दिन्ही में Ought का वर्षीय 'चाहिए' है हिंतु 'चादिए' किया का प्रयोग आप के चातुक्त नहीं पदता और अहा स्वतात है, इतिक् मेंने Ought की जाइ 'झावा' शाहर रचना है। इस शाहर को स्वावं के बिए मुत्त वानवीं में कहीं कहीं वीहा परितर्शन करवा पता है।

नीतिराख का श्रालोचनात्मक परिचय

=

'पूनें सारि स्वस्थ बनने के लिए व्यवसाय मा आग्रह रखता है'; यह विवेक्ष्मुले आग्रह का उदाइस्त हैं। निकिक झाग्रह की भांति उस्पृक्त उदाइस्त्यों में आग्रह 'ग्राट का दो अक्तर का प्रयोग में किसी सार या भाग्यर के प्राप्त पोला के होने को व्यक्त करता है। ताकिक झाग्रह मानती झायरण पर लागु नहीं होता; विवेक्ष्मुले आग्रह लागु होता है व्योग्द उसके हारा चकत होने वाली खनिवार्यत क्रिती हच्या की अपेचा रखती है। किन्न निकिक झाग्रह क्लि आर्य की अपेचा नहीं रखता हों अपने सम्मान का स्वाल रखना बाहिए—हचका अर्थ यह नहीं है कि

हम यदि म चाहें तो सम्मान का क्याल म त्यलं । कम्मानित वनने में लिए दूकरों का खाहर वाला खच्छी बात है, क्लित हमें खटने सम्मान का न्याल हर हालत में होना चाहिए। बोट नितिक खातर को निरोध क्यारेश (Categorical Imperative) कहता है। निरोध होने से नितिक चौर विवेकपूर्ण खातह में मेर है, खादेश होने से वह जाईक

खायह से भी खलग है। नोविद्याल में नैतिक खागह का ही अप्यवन फिपा आता है और इस पुस्तक में खागह राज्य सा प्रयोग नैतिक क्यों में में ही किया जायगा। खग हमें नैतिक खागह की मुचर बातों पर हीर करना चारिए। मुक्य चौर संभायना (Value and Possibility)

सूत्य चार समावना (Value and Possibility) स्त्रीतम रिपति भी पहली बात उदये नित्रम मूल्य (Value) भी उपस्थित होती है। जिस चलु भी हच्छा भी जाती है उत्तमें मूल्य भी उत्तरिधित का महानुभग भी नित्रम जाता है। मूल्य निर्भारित करने के लिए.

उपस्थिति का प्राप्तभव भी किया जाता है। मूल्य निर्धासित करने फे लिए मीच दिचार करना जल्दी नहीं है। जिंक प्रकृत निर्धाय प्राप्तभव की गरी स्थापना कर करने हैं। महारक होता है उसी प्रकृत उसकी सहारता है।

मृत्य के तत्कालिक च्युनिक को भी ठीक तक्द में देखा जा मक्ता है। विमी बन्तु का मृत्य उन यस्तु की इच्छा करने पर निर्भर नहीं होता. तो मृत्य की उपस्पिति का मनीमीनिक च्यापार है।

मैतिक बमस्या की यह माथमिक विरोपता नीविशास को आरशांसक (normative) विकान कमा देवी है। नीविशास अवनुनवार्यी विकानों के वार्ष में सिकान नहीं है और उसके विकान स्वाक्त कि उसके में सिकान करा जा कर में मिलान नहीं है और उसके विकान स्वाक्त के क्यों में सिकान करा जा बकता है क्यों कि उक्ता वी की वार्ष करती है। नीविशास करा जा बकता है क्यों है उक्ता वी की वो साम की जा बहनते हैं। भीविक-विकान, मनीविशान, व्यर्थशास आदि में तत्त्व-वक्रतन पर हो और दिया जाता है, कि उसके प्रशं कर कि उसके पर्ध कर कि उसके प्रशं कर कि

नीतिगाल का श्रालीचनात्मक परिचय पर विचार किया जाय तो उनमें भावात्मक या श्रामावात्मक किती :

प्रकार के मुल्य का आरोप हो सकता है। ये सब बातें चेतनता में श्रुलग न श्राकर ही स्थिति को नैतिक स्थिति बना देती हैं। व प्रत्यस परिचय के श्रहावा भी एक श्रीर वात की श्रावश्यकता बूरस्य मूल्यों में अन्तर्रिट रखना भी जरुरी है। अतपत्र नै

को तोवरी ख्रावश्यक्ता में दो वातें हैं : वरण को परिणामिक है क्रीर वैकल्पिक पर्यों को यहाँ और ग्रामी समाप्त हो जाने मही होना चाहिए, उनका मूल्य वर्तमान उपभोग से भी चाहिए। ग्रतएव वरण करने वाले में परिणामी को कल्पन सकने की समता श्रीर वर्तमान श्रिवति द्वारा सकत किए जा के स्वभाव को जान सकने की श्रान्तहीट होनी बाहिए। जैतिक वियति में निवित मूल्यों को छान्टिट की वि

बुख उपयोगिताबारी (Utilitarian) दार्शनिक, विदेणक 'मूल्य' शब्द से धीला ला गए हैं। वे यह समझने

चीजों का मूल्य कराए मैते हे खाँका जाता है उसी तरह मूच्यों का भी अनुगण्न कियाजा सकता है। किंदु आर्थि (Technical) और सेदानिक होने हैं, नेतिक मू

ययातथ (Concrete) होते हैं। कोई सीदातर वो क्षामत वर वेचकर उन चीत्रों के विनिमय मृज्य को रस्रोटारों के लिए. उन बीज़ों का मूल्य विनित्तय में थोगिता में होता है। उन वस्तुक्रों के मूल्य में भेद ह्मीदार हर वस्तु को ज्यपनी पनन्द और प्रयोग के है। जैतिक स्थिति के प्रतियोगी मूल्यों में प्रकार भेर नहीं । मनुष्य की पहल्द छीर मृत्याक्त का दंग इस तरह बदलता बहुता है कि श्रामहरित में भी भाग पारव पत्रपास विभाग की अमही मैतिह ह स ही अन्यों तरह मुममा जा महता है।

दिन बना कलाई है वर्षों में है वर्षी इस दिनों बास को तबना की है। क्या तमस्य का बना चाहे तो बना हम उने कर भी वक्त है है हमें सामुस है है हम हंगा जहीं वर कही। मोह का क्यान्त करी है हो होता है—कालाई न की क्यां में हम बना करने का उत्तिक सार्ग जाने हैं किन्न की हमें हम हम करने कर सार्ग की कारताने में बारा सामार्थ है। इसे का इस क्यान्त कर भी क्या का पारिस !

३ —हित और काँपिस्प (Good and Right)

दस से बनना चान है है कीर हमें भी बनना आदिए उनसे समार दियेष होता है: बनेमान दिन और कीचिया में सामार्ग में मालूग पहती है। कैमा कि पहते बहा जा चुना है मिनिक शिंक माम्यरी होनी कैस्टियत बची में से दिनी मा बिनो को दिलार माना माम है। बिन्न मिनोपी दितों के गुरू मनेपा निम हो उनने हैं। मान सीमिट कि मिरा करने मिनो के माम दिक्त चान पीने को मी नात्तर है करीक में माना है कि शाम का शाम मुझे, पड़ने में समाना आदिए। एक जी तो पेड माने के बनता है और पड़ने में समाना आदिए। एक जी तो पेड माने के बनता है और पड़नों की समाना आदिए। एक जी तो पेड

मैतिक खामर की माँग दूररी हो है। उनमें खन्तमंत्रणा न होकर खमियाँचा होती है। हम खरने को उननाद जाने का खनुगन नहीं करते, विन हम स्वयं खननी खन्तमंत्रणा के दिवस खने की ही उनमाने हैं।

ऐसी रिपति से बनी परिश्वित है। उन समय तिवयत बह साम इस्ता सारती है जो सर्वन्य के प्रतिकृत पहता है। उन तत्साविक साकर्यण को बीहने के लिए प्रयम इस्ता पहता है। ऐसे प्रयम की सावस्यपता, उतो सर सहने सामार्थ रेपना कोर उठे साधिक लाभ की सामारा से प्रस्ता समस्ता बरी वस नैतिक सावक की करनावि की जते हैं।

^{े&}lt;sup>व</sup> चान् फीक्सि, १० १६६-७०

24

٠.

यचरि दिन श्रीर श्रीचित्र प्रापः रिरोधी होते हैं हिंत उनमें श्रांतरर सम्बन्ध होता है। उनके निर्मेष की ब्याखना 'हित' शब्द के द्वार्य में विभेद—ग्रान्तिक (Intrinsic) ग्रीर उत्परी (Extrinsic) दित-से की जाती है। जब कोई हित अपने आप में साध्य होता है तो उने श्चान्तरिक हित कहा जाता है; जब उमे किमी खीर हित को पाने का साधन बनाया जाता है तो उसे ऊपरी या नैमित्तिक (Instrumental) हित कहा जाता है। यह सम्पन्ध बदलना रहता है क्योंकि साध्य श्रीर साधन में भेट कर सकता नड़ा मंजय जहीं है। जो एक हांद्र से सत्त्व है बड़ी दमरी हरिंद से साधन हो नकता है। किर भी हम सामान्य रूप से यह वह तकते है कि शल्य चिक्तिमा से ऊपरी लाग होता है क्योंकि उससे भविष्य में मोगी के श्राधिक स्वस्थ होने की खारा। की बाती है । शराप पीना खान्तरिक हित है क्योंकि शराय पीने के लक्ष के लिए ही वी जाती है, दिसी और अयोजन से नहीं है ऋछ हित एक साथ ऊपरी खीर खान्तरिक दोनों ही होते हैं, जैसे स्वादिष्ट छीर स्वास्थ्यप्रद भीजन, अपुल्लित करने छीर शहरी मींद लाने वाला स्नान । किसी ख्रान्तरिक हित (जैसे ख्रच्छी नीक्री) की प्राप्ति के लिए, उचित मार्ग श्रापनां सकने का एकमान साधन यही है कि किमी ऊपरी हित (जैसे महनत से पदना) का बरण कर लिया जाय । होने श्रवसरों पर काम से पात होने वाला हित ही श्रीचित्य का श्राधार होता है, किन यह हो सकता है कि कर्चा को दरस्य हित दिलाई न दें। त्रत्वालिक हित (जैसे कि विलासमय जीवन का मुखं) के प्रति श्रासक होंने से कभी-कभी ययार्थ में दो हितों (वर्तमान विलासिता छौर भविष्य) मा विरोध वर्तमान हित -(विलाविता) छौर वर्तमान उचित मार्ग (मेहनत से पदना) का विरोध लगने लगता है।

इच्ह्राशक्तिं का विरोधामास (Paradox of Volition)

जिन स्थितियों में वास्तावक नैतिक संघर्ष होता है और मलोभन की दयाने के लिए नैतिक प्रयक्ष करना पहता है में नैतिकता के लिए द्यारान्त

8.4

जायस है। दिनों नीति निवाल के जारांगण हो गर्धन को नंताया होंगे जा में होते वह जीति नंदारें मेहन नंदित वर्णन कर नहीं। रिश्चन केल में जीति नंदारें को उन निवी में सान है जिसे पंपर कारत कार्योद्धान में कार्या की कारत की उसक करनीयांकी का कारत कार्योद्धान में कार्या की कारत की उसक करनीयांकी का कार्य किया को नोंदी पितारिक का कारणी वार्यना की स्वास में नोंदें की कार्य सानने नार्थी कोई बहुत का नंदार भी वह कोई है

स्पा ठाँन को हाँक्या में, जब दि कारती को उपन प रहाते हैं, इसे महत्य है मेंजी इस कानक्षण मारिपो के मार्च स दर में हैं। कार्यी महत्यन उदेश कान्या मास्ता होंग है हक्ती हम दोन महों कान्या ! जो बातक ज्ञान्य दिश्या का कार्य दें को दस लेटा है या करेश के लिए समझ को मानियों जुन लेटा है हमें क्यार है मार्थी कर उस तबब प्रारंप ना प्रतिकों के कार्य का पन हम हो

कारते करनीत्मा निर्म को का पहरी है दिन दोन कृषित कर ने प्राप्त करान वरीत । उसने प्रश्न करान प्रश्न करान करा है किसे कारते एक दौर दिनेक साथ के का पहरी है कह है करनीत्मा की साध वर्षों कर कि है । दिन कर प्रश्न की काराम में कारते देश्य प्रिप्त प्राप्ति करों है शिकीय की उसने साथ निक बाने मिर्पारित होते हैं अभितेय की सामन्त्र में हो। यदि प्रत्न के मिन्न कर होने तो प्रश्न भी कम करना पर्देश । यदि प्रत्न के मान कराने प्रश्न भी कम करना पर्देश । कार्य कार्यों है । यदि प्रत्न के सामने प्रश्न में सामने कर जाय है । कार्य कार्यों है । कार्यों कराने कराने में प्रश्न में की मानीयों परिचारत के की मानती है । क्षारिक सामने

[ी] विश्वित्रस जेन्छ' दि विश्वितिष्त चात् साइकोक्षेत्री, क्रिश्त पूर्णा, रे॰ देश=क्ष

अंग के इस मानीत विशेषामान को मनम्बन के लिए इसे नीतिक नाम के सामने से मैतिक विनाति को समन्यत करने की मनतित मानि से बनना जादिए। नेतिक विनाते के स्वप्यत में रन्तन सितिय के मार्ग को सामगा आता है। हिम्म के विषम स्वपान स्वतन्य पर्यत् क्य से परिन न हो नकते के कारत ही नार्गनीम होने हैं। कोई भी नियम स्वपान स्वतन्य पर अर्था का जो साम, नहीं होना। मैतिक स्वपनी परिपक सारमकरासां के स्वतनार नियम कार्म में स्वतंत हैं। किन्न विकातीय नियम हमें मैतिक स्वतन्य के बारे में सुद्ध नहीं कार्य । मैतिक स्वतुन्य के च्येत में हर स्वतिक स्वतन्य के सार में सुद्ध नहीं कार्य । मैतिक स्वतुन्य के च्येत में हर स्वतिक स्वतन्य के सार में सुद्ध नहीं कार्य । मैतिक स्वतुन्य के च्येत में हर स्वतिक स्वतन्य के सार में सुद्ध नहीं कार्य ।

उद्देश्य पर विचार करने से 'हमें क्या करना चाहिए !' मान की 'हम क्या करना चाहते हैं !' में महाना जा वकता है (इस विध्य में मुक्ति मा अस्तादिंदि ! में मम्मयक का काम करते है । इसारे लिया च्या पर्मे की सुक्ता छोड़ना इसलिय उचिता है कि भाषिया में उचले इमारा दिन हो सकता है : इमारा समय कीए वैका बीनों घल चकते हैं। बरायोग काम सकतादिक तृति से कलम होता है लियु उचलें भी एक तृति होती है। इस कलमा झारा करने काम को भीषिया में एक कर आपने लाग, विद मा परितृति को बर्तमान कानुभव से कालम करके देखते हैं। मनुष्क अपनी इसी भोगता के कारण बीतिक प्रायोगिं ! उनको योगमा कर्रो मा

(Altraistic 'ought') में भी हिंगोगर होतो है। मनुष्य कर्तन्ती को अपने भविष्य के लिए ही न कर बूतरों के लिए भी कर तकता है। यहाँ किर सुद्धि ही मण्डल होती है। मनुष्य लाभ, दिव मा परितृप्ति को परितृप्त होने वाले क्यांकि औड अनुभव की अनुभव करते लाने के अलगा करते विचार करने की चोपदा रहता है।

मन्त्र्य की श्रम्ययन करने की योग्यता परोपकारिक श्रामह

सहे स्पितृत्व हीव्यानिकारिक वानु है शावर ना, या पावरिता ना देशे हो है किने वि चार्च किना इक्तमें मुखाबी नांगि दूसने वा सुन्व भी लगा है स्पीत राज्यों स्पीत नी व्यामे ही सुन्त की भी पावर्षों कार्ये कार्ये हैं या हम दीनिय

यानिकृत्यं रोजा व मारावरेत) एक सार व तंत्र कर बाद है। स्वार्ट्स इतिकृत्ये के प्रदर्शन विशेष करार नहीं है। साम बजने है सम्बाद माना को उपने वा सामनिक कर कार है। है साम किस कर है उपना हमा को उपने कार कार है उपना हमा की कार के सामार का कोई मानो के सम्बाद पहला है। और सामनिक्षित विभोध मही है के किस विकास मिला प्रकार के स्वीद्या कराई है दोर्ग है सामनिक्ष का सामनिक्ष कार्य करी कराई है स्वीद स्वीद कराई कराई की स्वीद स्वीद कराई है। साहती सामनी की गाने के नोवाँ मिलानिक्ष प्रदेश कराई करां में स्वीद स्वीद स्वार्ट कराई कराई में

४-मापदग्र की सीम

किन पर पूछा का महत्त्व है कि जिटेश और क्यांच्या की परध्या-ते में मा जाते हैं? इस यह मैंने मान में कि नैटेश कार्यादार के दिशाम में करेजों के व्योधित का मदी निर्मेश दिया का मदाता है। इस यह मैंने मान महत्त्व है कि सामी देशक कार्यादा वा पार्गात दिशाम हो चुहर है? उत्तम मुद्धा ही जो कार्या नहीं होते, उसे पूर्व मानों के कोर भी सामा मा महत्त्व है। मानवी काराय हो जीवन कार्या मा मुर्गित दह-गोने मा दो मिरोजी मूल्यों में में कह को भेयनहर समस्त हर जमश मान वर्ष को मनीडी क्या है? इसके निर्मास मोने करीहियाँ मा निर्मा की मिरोडी मा मिरोजी मूल्यों में में कह की भेयनहर समस्त हर मानों में गोर्न है। मीडी क्या है? इसके निर्मास मोने करीहियाँ मानुक

^{1 417, 46 70 165}

नीनिशास्त्र का बालाचनाःस्क परस्य व

(१) स्त्रांभाविक प्रवृत्तियाँ—सोग बद्दते हैं कि 'ऋपनी ग्रन्टर्नेर-ाग्री पर चलो और वही काम करो जिससे श्राधिक से श्राधिक सम ालें ', जैसे अधीन इन खनगंल बाक्यों में कोई नैतिक सार्यकता पा ली । । ऐसे लोग बामान में नैतिफ सम्यों की सत्ता से इनकार ही करते हैं ! दि द्याचार मा मारदंड प्रश्नतियाँ हो हो तो श्रक्तेक वस्तियाँ में मिर्मा क का बरण कर सकते का कोई मारडंड नहीं हो सकता । ऐसी दशा में । प्रमालसम् प्रप्रति हो भवल होने के नाने उचित बन जावगी । चतुर्व हाँ किसी नैनिक मारदंद की छोर संवेत व करके उसकी केंग्रल दासी-तर ही किया गया है।

कभी-कभी स्थाभाविक चान्त्रप्रेरणाच्यां के वत्त में मानवी स्वभाव की हाई दी जाती है। इसकी विरत्त परीदा चौचे श्रम्याय में की जायगी; ादौँ पर इतना क्षी कह देने को जलरत है कि मानवी स्वभाव की जटिलता ग्रीर रहरयमयता के कारण उत्तक। ध्यपचय तथ्यों के किसी कप या प्रकार वेत्रीय में नहीं किया जा सकता । मनश्य यदि चान्तर्पेरला में वह जाता है वी यह धारसर उसको दवा भी चेता है और दवा भी सकता है। अपने विभाग को संधारना चौर किर से बनाना भी यनुष्य का स्थभाव है। के कियक पत्नों में चासान मार्ग को छोड़कर कठिन मार्ग पर चल सक्न प्रत्यन्त प्रावश्यक पात है, नहीं तो नैतिक किया शक्तिहीन स्त्रीर नैतिक निर्णय निर्धंक हो जायगा। किंत्र नैतिकता के लिए झन्तर्मेरणा रयभाव और प्रवृति की पर्यात समकते वाले इसी खाइर्श तथ्य की उपेड़ी

जानबुभ कर कर बैठते हैं।

(२) व्ययस्थापित विधान (Statute law)-किमी देश का विधान उचितानचित का सम पर लाग होने नाला मापदंद होता है। कित मन्द्र्य सारे काननी का पालन नहीं कर सकता। यहत से लिखित महातृत एक अर्मे से व्यर्थ हो चुके हैं और उन्हें अब तक हराया नहीं मया है। मनप्य सारे कानगीका पालन तभी कर सकता है जब बढ कातृनी मदद से आचार के बारे में कीन-कीर से कातृन हैं ! इसका पता

लगा से । ग्रात बान्त्रों में भी दुख बंध खारर दूबचे से खाफिस है । 'कान्त मानने बादें' ऐसे लोग भी हैं जो श्रायवन्दी पर भी श्रिपकर पीते हैं । बर्गमान बादनों में परिवर्तन वर खनने का खाभिवार सभी को है । क्रतप्द बासविक खोर प्रसामित बान्तों के उचिताञ्चित होने का निर्योप कर सनने के लिए कोर्र मारवेंड होना चारिए।

(१) शार्यजनिक सम्मति को प्रामाणिकता व्यवस्थायित विधान से व्यक्ति होनों है क्योंकि डोर्ड कानून सार्यजनिक संपर्धन गाए विना चल नहीं पहता ! रिर भी कार्यजनिक समर्थत व्यवस्थ प्रकृत होती है बंधील सोगों के क्षेत्रने का तरीका आपना प्रयान या संस्थापी होता है। शिका सा एक ड्रेट्स कार्यजनिक सम्मति को उच्यत बनाना है। ब्रातप्य विश्वी सा एक ड्रेट्स कार्यजनिक सम्मति को उच्यत बनाना है। ब्रातप्य विश्वी सा एक ड्रेट्स कार्यजनिक सम्मति को उच्यत विश्वी

(४) हुछ लोग इस केंद्र मार्ग्स को धार्मिक चला में मानते हैं। इस दिख्येण में (१) ईएक की बला, (१) महुष्य को अव्यक्त या परोच कर के ईएक्सीक इच्छा का निर्माय कारफोर और (४) छापने ही चर्म या शुरू हारा महुष्ट के सराव्यदिक्षिक की व्यवस्ता वर खंड्रण लागाने के लिए. इसपीय इच्छा की छाम्मिक्सीक होने के विश्वाय की स्वीकार किया जाता

उद्येश्व रुक्ष को खान्यांग होन के विद्याव को त्यांशी रक्ष्म जाता है। इन लग दिवसी को जाने होने पर भी उनहीं आंदाया करने हैं के विटासी को जाने होने पर भी उनहीं आंदाया करने हैं के विटासी पहले हैं। वोरी के को उक्षा यह निरोध स्थापतार सावरूपी सब यातों पर भी सार्य होता है! वोरी की एक मार्यभी साम सावरूपी रास सातों पर भी सार्य होता है! वोरी की एक मार्यभी सावरूप होते हूं प्रभी सहार्य झालेरियत है। मान्यजाति से प्रेम करी : डीक है; किन्तु इस नियम की युद्ध और अम सावरूपी खालरूपक साराजिक समस्याखी पर सार्य करने एक अने का सा

(५) सरहरहित्रेक (Conscience) हर व्यक्ति का मापरंड होता है। तरपद्वित्रेक को श्रावाय चृषिक प्रवृत्ति श्रीर क्मीन्स्मी सार्य-यनिक सम्माते वा विगेर करती है श्रीर विख मनुष्य ने ? श्रयपने को श्रानित दिया है उसके लिए किसी भी धार्मिक या धर्मनिरपेद कानून है घेक श्रेष्ठ ऋीर मान्य होती है। फिर भी सद्सद्विकेक स्थाउँ नहीं है र उसे । राजा द्वारा औद करना चाहिए । उस पर श्रालोचना के निग मा कर लेने पर स्वार्थ स्वार्थ नहीं लगता **।** (६) अतए य सदसद्विवेक पर नियंत्रण होना चाहिए श्रीर उसनी मूलक व्याल्या करनी चाहिए। कित इसका यह अर्थ नहीं है कि नैतिकता का मापदंड बुद्धि ही है। काट ने बुद्धि की मापदंड निद

ने की चेष्टा की थी किंदा उसका चिंतन भी उतना ही विवादमस्त है ना कि किसो झीर नैतिक शिचारक का। यदि उदारता स्वार्ध से ग्रन्धी

ो इसके मान यह नहीं हैं कि यह ऋथिक मुद्रिमूलक है। उद्य दार्ग-उदारता को गुद्धिमलक नहीं समभते । गुद्धिमुलकता नीतिशास का । हयक श्रंग होते हुए भी उसको कसीटी नहीं है है

यह राष्ट्र है कि उचितानुचित के दिसी एक मापर्रह से काम नहीं सकता । नीतिशास्त्र का काम नैतिक समस्यास्त्रों के समाधान के शिए चन नियम प्रस्तुत करना नहीं है। लकिय युद्धि किसी भी मान वर तम राज्य कहने बाले विद्यान्त का विशेष करती है। यह बात मीति-। पर निरोप रूप से लागू दोनी है बयोकि नैनिक निष्यों की महता व्यक्ति के लिए, ज्यानग ज्ञालग होती है। तत्कालिक निर्णाय ज्ञानगर विश्वनित आदत या पनन्द या नियम के अनुसार ही किया आती किंदु निदानों पर प्रावहारा के समय भी विचार किया या नहता है। लिक नीतिशास का काम हर नई नैतिक नमस्या की निरिचन क्य मैं माने के लिए भूव बाहर्श 'जुड़ा देना नहीं है । उसका काम बर्नगान धी श्रीर नए मृत्यों की खीब के बिए एक समुबित आलोमना म भी थी निकसित कर देना है जिससे मैतिक निर्शायों का प्रापार और द्वन स्टा * देश, श्रेडर क्रम्याल'

नीतिशास्त्र की विचार-प्रणाली नैतिक स्थित को वरिजाय पहले क्रपाय में दी का चुरी है। अब नैतिक

स्थित में निहित मूल्यों का टीक टीक पता लगाने के लिए किमी विकार-प्रदाली पर विचार करना रह जाना है। किनु हम आधारभूत नैतिक मुल्यों की ब्याख्या जिस देश से करेंगे उसका हमारी विचार-प्रणाली की नोज पर पत्त शाहर पहेगा ! यहि नैतिक मत्य स्थाई है श्रीर हर समय. हर रियति में, हर मनध्य के लिए नार्वशीय रूप से सही है तो नैतिक विचार प्रणाली कुचनतः निगमनात्मक (Deductive) होगी । निग-मनात्मक प्रयाली में पहले से ही प्रस्तुत मृतभूत निदान्तों को ठीक तरह में लाग इस्ते की समस्या होती है, वैसे कोई स्थायाधीश पहले से ही प्रस्तत कानमी के ज्याचार पर हर क्षकदमें की परस्त करता है। नैतिक निरपेद्यवाद [Ethical Absolutism) इसी मत का समर्थन करता है। किय यदि मैनिक मुख्य केयन मनोविशानीय या नामाजिक सच्य ही हैं और वे नमाज को गीत और मनुश्य की इच्छाओं के साथ साथ बदलते रहते है तो नैतिक विचार प्रकाली ज्ञागमनसमक (Inductive) होती । श्रागमनात्मक प्रणाली में किमी धमाज के लोगों का वास्तरिक घाचरता श्रीर वे मैपितक या समृहिक रूप से जिल ध्येप की श्रीर बदते है उसे देखा जाना है। फिर उस ध्येय की प्राप्त करने के उनके साधनों की खोज की जानी है। नैतिक सापेजुवार (Ethical Relativism) में रमी का प्रतिपादन किया जाता है। ऋष हमारे सामने यह प्रश्न है : क्या प्रथ श्रीर मार्वभीम नैतिक सत्यों की सत्ता है ? या नैतिकता का ध्याचार नाजनैतिक विधानी, व्याधिक साँची, क्ला के रूपी चौर धार्मिक काण्डो की रह बदलता रहने वाला लोगों का गोनि विवाज ही है ! इस विपय पर र्शनियों में ग्ररू से हो गहरा मतमेद रहा है।

१ नैतिक निरपेचवाद (Ethical Absolutism) नैतिकता के बारे में सार्वजनिक अवति दरंगी होती है। लोग एक ोर तो श्राच्छे और बुरे काम नी परम्य करने के लिए नोई व्यवस्थापित

त्न की करौटी चाइते हैं किंतु दसरी ओर वब वही कानून उनके सार्थ विरुद्ध पहते हैं तो ये उनकी खावहेलना करते हैं । तो क्या इम दूमरी । परस्य श्रीर तिरम्कार करने के लिए ग्रान्दर ही ग्रान्दर कोई ब्यवस्थापित तून चाहते हैं और उसी कानून से श्रपनी परख हो सकते के विचार

खिन्न हो जाते हैं ! इस दूरेगी अष्टति के कारण न्याय, देराप्रेम झीर शरता की प्रशंसा ग्रीर फूठ बोलने, चोरी ग्रीर हत्या का तिरस्कार कर हेन के लिए कुछ निरपेस नैतिक मान्यताएँ, स्वीकार कर ली जाती हैं. का बड़ा बलान किया जाता है छोर वे जहाँ तक स्वार्थ में छासुविधा-क नहीं बनतीं वहाँ तक उनका पालन भी किया जाता है; किंतु पदि स्वार्थ के रास्ते में क्या जाती हैं तो उन्हें व्यावहारिक क्राप्वाद समभा ता है। यह असंगति नैतिक मूलशब्दां की अश्वयता और टुरुइता के खाडी होती है। कुछ श्रपूर्ण निरपेस मान्यतार्

हमें सच बोलना चाटिए: इस नैतिक बाक्य पर प्यान दीजिए।

। इस इसको निरपेछ मान्यता मानने को तैयार हैं ? तो इस उस ^{वै}य इया कहेंगे जो रोगी के स्वास्थ्य लाभ या नीरोग हो सकने के लिए. : भोलता है ! उसना भूठ भोलना उचित है श्रयवा श्रनुचित ! इसना

n देने के लिए शायद इस पहले रोगों की स्थिति और वैच के मन के ह को जानना चाहेंगे । यदि मृत्यु निश्चित है वो क्या रोगो को उसे

ने का ऋषिकार नहीं है ! हो सकता है कि वह ऋपने मरने के पहले र ध्यवस्था करना चाहता हो या वह मस्ने के लिए तैयार होना चाहता जाय । ऐसी हालत में वैच तथ्यों के विपरीत आशा प्रकट करके क्या

श्चनुचित करेगा ? ऐसे बहुत से लीय हैं जो किसी व्यक्ति की जान बचा सकने के लिए मुठ बोल जाते हैं बिंतु बाद में मुठ बोलने के लिए पछताते हैं। यहत से लीग यह कहेंगे कि ऐमी स्थितियों में शामन करने वाली वार्ते भी होती। हैं। मदापि सूठ बोलना उधित नहीं है किंतु वह श्रवसर विरोप पर च्य हो सकता है। कुछ स्थितियाँ ऐमी भी हो सकती हैं जहाँ मूठ न बीलना श्चनित होता है । किसी देश प्रेमी को जरा सा सुठ वोलकर गाँसी से न बचाना अमुजित समभ्य जायगा । ऐसे अपवादी को भानने से सच बोलमा निरंपेच नैतिक नियम नहीं रहता । कूट बोलना किन परिरियतियों में ठीक है । वैदा हर ख़बनर पर ख़पने रोगी से मुठ नहीं बोल सकता ! देशप्रेमी की जान घचाने के लिए हर परिश्वित में कठ बोलना ठीक नहीं है--विशेषकर उस हालत में जब उसकी जान बच बाने से देश पर श्रीर भी भयं हर संहट ज्या जाय । ज्यनेक छोटे-छोटे ज्यवसरों पर तो फुट के बारे में रती भर भी चिन्ता नहीं की जाती । किसी के यहाँ स्वादहीन स्वाना साकर भी इस उनकी मेजवान के सामने बरा नहीं कहेंगे। शिष्टाचार बरा जो असल्य मातें कही जाती है उन्हें भूठ गोलना कहा जाय या नहीं दे यदि कहा जाय तो सच श्रीर कुट बोलना छपने श्राप में उचित या छन्छित नहीं है। कुठ बोलने का आर्य तत्य का गलत कथन नहीं है: भूठ का शर्य है सत्य का वह बलत कथन जो नैतिक इन्टि से समर्थनीय नहीं बन सकता । इस अर्थ के अनुसार 'मृत्र बोलना अनुचित है' इस कयन में कुछ भी नहीं कहा गया है । यह कथन चेवल पुनरुक्ति मात्र हो है। 'मूट बौलना अनुचित है' इसका उत्तर किसी रिपति के मूल्य विशेष की वताकर ही दिया जा सकता है, केवल कुठ शब्द के ऋर्य को बताकर नहीं 1

चोरी नहीं करना चाहिए : ठीक है। किंद्र चोरी जब बड़े पैमाने पर

दग्या नहां इसना चारिए, इस बारत को लोजिए। उसा यह कार में समय मैनिक पर लागू होता है। क्या यह ज्यासर्थनी मृतुत्वर भी लागू होता है। क्या न्यासर्थीय स्वास्त्रयों को यून् दंड देखर सीर तार दोंग कांकी पर चड़ा कर समीतिक काम करता है। क्या प्रात्मवत दूगरें की जान बकाने के लिए मोशी स्वास्त्रया अनुवित है। हैत स्वास्त्र प्रत्येता तरीकी में बादें में क्या क्या जा कहता है। बहै इस स्वास्त्र तती भीरण प्रतियोगिता करने लगे कि इसात प्रतियोगी दिवालियां र स्वासस्त्रण कर से तो जनको हत्या में हमात हान कहीं तह हैं दे

कार कर ले कि उस देश के निवाणी भूग्वों मरने लगें तो वह देश

त देश के लोगों भी इत्या बरता है या नहीं !

मूठ पोलते, लोगे और स्टार बराने के नैतिक निरंप व्यावस्थव होंदें

भी निरंपन नहीं हैं। व्यावस नोने के नैतिक निरंप व्यावस्थव होंदें

भी निरंपन नहीं हैं। व्यावस ने पिता तिरंपन के जीव करके ही

मिरोपों में टीक से समाप्त जा बराना है, नहीं तो वे फेजल पुत्तकों

हो होते हैं और दो अन्दों के लाविक सम्बन्ध के ब्रावस वार्ष हुए हुए

सार्व-गित नीतिक नाश्यों में व्यावस होने कर प्रयं नहीं

सार्व-गित मितिक नीतिक निरंपन के व्यावस होने कर हुए समें नहीं

सार्व-गित म्यावस नीतिक नाश्यों के स्वावस होने होती। यह

है कि प्रयंतित नैतिक नाश्यों के स्वावस होने हैं विंड

ब्रोर उनने व्यावस्था में सावस्था: को नानिक निर्म स्वावस्था: के तिस्य स्वाविक

विद्वानों को क्रपेता होती है। इस पर क्रमी विचार किया कारणा। परले इमें वैशनिक और स्वर्षविद्ध निद्यानों के क्रप्रमार विचार करने वालों की मान्यताओं पर प्यान देना चाहिए।

वैधानिक विचार-प्रणाली

मैशानिक प्रयास्ति में नितित्ता की परण तुम्म निहित्तत नियमी से भी आही है। निरम पहले में ही मन्तुत जीर जरस होते हैं। उनसे इन प्रमुक्त कि ज्यान क्षमक्त पर निम्म स्वत्त कार्य रहत हरन का उच्च निज्ञ जाता है। निर्भा चीं ही नियम भागा द्वारा नक्त नियम जीते हैं अन्यव उनकी विशेष नियमित्रों में सानू कर स्वरूप में तिय उनमी नाक्ता कार्म पहती है। ऐसे महनी का उनत है नक्ष्में के तिया उम विभावनेता उन्तर्वाचीय विविद्यों का पहले से ही वर्षीक्ष्म करता है। आवान की तियोधन विविद्यों का पहले से ही वर्षीक्ष विश्व वर्षा है।

स्पंतित्या में नैतिष्ठण का खर्च रनना थह जारा है कि उनमा स्थान स्वतंदे में पह काम है। मुख्य निश्चित निश्क विद्यानी को मानने बीर उत्तान निर्देश कर से सालत ना करने बांता कार्तित यह जानता है कि श्वेत कर सार्वेश पर खुट बोलना डोल होता है। जब सब बोलने से कीर्दे बच्चा दिन रनारे में पहने जाता है तो उन खनकर पर लोग मुझ ही बोलते हैं। किंदु बार्किटण करने जाता कुट को बालता बता मुझ ही अपने ताम देवर गलत कपन पर ही खड़ा यह सकता है। इन्हें का गाम देवरी उनमा नगीहरूस से लान उटला जातता था। प्रेन के किंदी प्रामुक्त में कहन आहत साहित के प्राप्ति वहीं आपने पर से स्वामा में रेनमें ने बच्च की न माने के बादे पर वापस ले लिया था किन्न बह खननी जानता में निल्य बादा था कि उनके बाद उत्तक्ष सहका बच्च में

नीतिशस्त्र और व्यवस्थापित विधान

च्यवस्थापित विधान की ज्याख्या करने के लिए जिस हंग से विचार किया जाता है उसे इसलिए देखना आपश्यक है कि कभी कभी उसे नीतिशास्त्र का श्रालोचनम्पक परिचय

96

नैतिक चितन का भी श्रादर्श समक्त लिया खाता है। न्याय संबंधी काँ का सप्ट ग्रार्थ नियमों श्रीर कानूनों को विशेष रियतियों पर टोक से तहपू करना होता है। न्यायाधीश का काम कानूनों की वास्तविकता पर विचार

करना होता है । न्यायाधारा का काम कानूना का बारतावकता पर विचार करना होता है । उसका काम अपने व्यक्तियत प्राप्त हों और होते अनुसार स्थाय और नीति खंबंधी कानूनी को येता होना चाहिए ! वेर्स विचार करना नहीं है । इस पर विचार करना जनता हारा निर्वापित

विधार करना नहीं है। इस पर विधार करना जनता द्वारा निर्वाचित प्रतिनिधियों सा काम है। न्यायालय कासून की व्याज्या छीर रिपिति विधेण पर उसे डीक से साधू हो कर कहता है, बागून नहीं बना बकता। यह बाम तभी हो तकता है जबकि कासूनी थितन निरामनाशुक हो छीर्

तीन कारवा से प्यांत नहीं है। यक तो वेवार कान्ता म तहा पारस्परू भगति नहीं होती या फिर किमी कानून और राज्य या तंत्र के विधान में कोई विदेश हो वक्ता है। इन विदेशेयों का नमाधान न्यायायीय द्वारा किमी कानून की भ्याच्या और उसको दी गई महत्त्रा पर ही निर्मर करता है।

करता है। दूसरी बात यह है कि मानधे जीपन चदा बदलता दहता है। हम परिवर्तन के बाप कुछ ऐसी नई स्थितियाँ का जाती हैं कि है कहन बनाने पाले देल नहीं कहने ! वे क्यितियाँ किमी नियम के स्थानांत नहीं सामी । उनने उत्पन्न होने के कारवा नए आविश्लार या नहें तरह का

खाना दिन के उत्तर दिन के बारण निष्क आवानार आदि ना सामाजिक बीज हो नवते हैं । जायुवान के खानिकार ने खानाकारमां भी मामित के खरिकारों की समया को पैशा कर दिगा है। यदिनंत्रशील सन्तर्गाद्रीय खीर सामाजिक स्वक्त्यों, अस को नई करों, नय सारिकारों स्वीर पहलों हुई सामाजि में नई तरह के स्वामी का संदर्भ देश हो चुका है तो में विज्यून 'नकीन कार्र' मानि हैं। ये बहा वा शक्या है कि ये 'नशीन धार्ने' बहुन बम होती हैं श्रीर पूर्व रहानती के बहुने में ब्रीर भी बम होती जाती हैं। रक्षा उठ रहा के उठ नहीं के बहुने में ब्रीर भी बम होती जाती हैं। रक्षा उठ रहा थी दिया जा षड़ता है कि ये 'नशीन धार्ने' रिस्त रख़ितर ख़तानी है ब्राह्मी क्या जा प्रधानना के ब्राह्म उठ यर व्यान नहीं दे पाने । इट प्रधान परिणी रिस्ती कि स्ति में स्ति के ब्राह्म के क्या के ब्राह्म के ब्र

इस उदारण ये अनितम समय से वैधानिक कार्यविधि को सीतित करने मात्री तीनदी महत्वपूर्ण वात का जलता है। न्याप ये सम्बन्ध में कियों भी मात्रापीछ का इटिव्हीख एक्ट्रम निरोध नहीं हो तकता केंद्र वह प्रतिकत्त अनित्रीक और अन्तित वामाजिक सम्बन्धियों के अञ्चलद दरलता रहता है। माना कि और वामाजिक न्यापकी के मामले पर, वहीं कर अन परिया, निरोच निर्योध से रेगा कि नुद्रित भी महाले पर, वहीं कर अन परिया, निरोच निर्योध से रेगा कि नुद्रित भी महाले पर, वहीं कर अन परिया, निरोच निर्योध से रेगा कि नुद्रित भी महाले होने के नीत उन्हों कर्योध पर उस क्षम्य को प्रचासित मानाजिक

¹ मॉरिस थार० कोहेन, को वृषड दि सोशज बॉर्डर, ५० १२२-२३ (शर्कोर्ट)

शियान को दिसा खाइसँ समान का संचालन करने बाता मैद्धान्तिक नियम नहीं माना वा मक्ता । नियम की धर्य-शास्त्रियो श्रीर सामाजिक वैज्ञानिको को सोजो के श्रातसार वर्तमान श्चयम्याच्यां स्त्रीर परिन्धिनियां पर घटिन करके हो उस पर दौड़

में विचाम किया जा मकता है।?

द्यनात्व यह स्पष्ट है कि वास्तारिक वैधानिक कार्यशिक या उसमें प्रात ही महने वाली संनावनाच्यां को व्यितियां का वर्गीहरूम बरके नहीं समस्र जा मकता । निर्णय को स्वतंत्रता ज्ञायद भव महत्त्रपूर्ण निरूपर्यों में यास्तविक श्रीर श्रावश्यक है। यो तो प्रतिद्वित कानुनों को उपलब्ध पूर्व इपान्तों के द्याचार पर विभी श्यिति पर लाग् करना ही वैद्यानिक हाँप-विभि का आपदर्श है किंद्र जय पूर्व इडान्तों या कान्नों में ही आर्तगरी बैठती हो, जब पूर्वहष्टान्त या बानून वर्तमान स्थिति पर ठीक में न सागू डोते हों या जब कानून के कार्यकी स्थाल्या के बारे में सन्देह हो सी वतंत्र निर्णय की आवश्यकता पद जाती है। यदि किसी रियति में उप-क तीनों शानें हो तो वैधानिक वार्यविधि को लिखित नियमों स्त्रीर वर्णय किए. गए पूर्वद्रष्टान्ती के स्त्रागे जाने वाले मिद्रान्तों पर झाभारित ना चाहिए। तप ये दो प्रश्न उठाने चाहिएँ : कानून का बान्तरिक त्पर्य श्रीर उसकी समीचीन न्याख्या क्या है ? इन दोनों प्रश्नों में सुते ि छिपेतीर से नैतिक रूप से शेयस्कर होने की बात क्या जाती है। स्तविक सारप्रये की माँग यह है कि किसी कानून के बनाने वालों ने

त मानून से कीन-द्या सामाजिक हित चाहा था ? 'समीचीन ध्याख्या' माँग यह है कि राज्दों के व्यवहत खर्य की सीमा के खन्दर कार्न से थेकाधिक सामाजिक हित प्राप्त करने के लिए कानून की व्याख्या कैसे नी चाहिए ! कानून के बास्तविक रूप में लागू होने में सामाजिक दित भावना किसी न किसी में सदा रहती है।

[ै]ब्रेंजिमिन एत् कार्डीमो, दि नेचर काथ दि जूडीशक ब्रो*वेसर स्व*ार

अत्यय जो लोग व्यवस्थापित विधान के आदर्श पर नैतिक सिमित में स्वे प्रत्येत के लिए नैतिक विधान की स्थानमा करना चारते हैं उनके सामने यह अवस्थानमूर्ण बात आती है कामूल कियान दिता हो गोना के दोंगों भी सीमार्थ नियोधित करता है किंदा उमे नैतिक समर्थन को जरूरत होती है। यह धमर्थन उम धामाजिक दिल में ही मिला करता है किंदा अन्यत्य प्राप्त करने के अभिनास से ही कामून बनाया जाता है। किंदा अगन्द और अभिनासि पर आत्मारित होने से सामाजिक दित भी पाएमा यहलारी रहती है। अत्यत्य हमारे सामने वार-भार यह प्रश्न आता है कि इस नाइलती हुई पारवाइमें में क्या निरफेड़ और धार्यनीय नैतिक विद्वानत मिल धरती हैं।

क्या स्वयंसिद्ध नैतिक सिद्धान्त होते हैं ?

मैतिक लयंविद्ध विद्धाल्यों पर प्रस्त उठाने ना आर्थ यह है कि उनमें नितिक समस्याध्यें पर हाम, किया का करता है या नहीं। क्या मायुव्ध विद्यालय कीर कर्षण्याल की भीति मीतियासन में भी वास्तिवाद से परे मुलाभुत विद्यालय पर की भीति मीतियासन की भीति मीतियासन की समस्य में दो श्याली पर नहीं है। करती? इनके कार्य पर विचार किया जाता है वो उत्तरधी वाचता द्वारण मान जी जाती है। नितु ४-२ २ = ६ की गालती द्वारण पता वाच जाती है। वार्ष भीई आदासीय दखी दो बार्बी की अर्थालय द्वारण मान जी जाती है। वार्ष भीई आदासीय दखी दो बार्बी की आर्थ है अर्थ में से स्वर्ण की सामान कार्य के अर्थालय है। वार्ष की सामान कार्य के अर्थालय है। वार्ष वार्ष मान करते से अर्थ कार्य विद्यालय करते की सामान कार्य के अर्थ ने से स्वर्ण की सामान कार्य के अर्थ ने की स्वर्ण की सामान करते के अर्थ ने की सामान करते के स्वर्ण की सामान करते की सामान करते के स्वर्ण की सामान करते की सामान करते के अर्थ ने की सामान करते की

कप्रहवीं शती के दार्शिनक और कवि देगरी मोर ने इस प्रदन का स्वीनारात्मक उत्तर दिया था। उसने बुख ऐसे स्वाट और स्वयंतिड विद्वानों की वालिका बनाई थी जिन पर प्रचलत दीन विचार करना हो उननी मान सेना था और उनमें बादनिवाद या नियमन की कोई आवर्ष-कता नहीं भी।

(पाप की परिभाषा इसके ठीक विरुद्ध वृत्तरे मिद्धान्त में की गई है)। प. शेयस्तर को अपनाना और पाप से बचना चाहिए; कम शेय की त्रापेदा श्राधेक श्रेय को पसन्द करना चाहिए । बड़े पार से बचने के लिए छोटे पार से भी दूर रहना चाहिए । १३. सब से बढ़े और पूर्व श्रेय के मार्ग पर बड़े उत्साह से मदना चाहिए; कम श्रेय के मार्ग पर बढ़ने का उल्लाह भी कम होना चाहिए। १४. किमी व्यक्ति से इस जिस हित की खाशा करते हैं वही उसके मति भी करते हैं और वही अन्य लोगों के मति भी किया जा सकता है। १५, जो पार इस स्वयं नहीं करते उसे दूसरों के प्रति भी नहीं करते चोर उसे चन्य लोगों के यति भी नहीं करेंगे। १६, भलाई का बहला भलाई से दी, मुखई से नहीं ।

 श्रेयस्कर वह है जिसमें कृतज्ञता और सुख होता है, जो प्रतेष् प्राणी के अनुकृत होता है और उसके जीवन का संरक्षण करता है।

१७, मनुष्य के पास ब्राक्ट्रे क्यीर सुली अंत्रिन वितान के शापन द्योना भेयस्कर है। १८, यदि मुख के माधन होना एक अनुष्य के लिए शेवग्रर है ती दी मनुष्यां के लिए इसने, तीन के लिए तिश्री और इनार के लिए हराए गुनै भेदल्हर है।

१६. दुमरी के द्यानाव और शहिकतों में रहते में यह चाच्छा है कि एक सादमा का भौगविताल वर्ल जीवन दिन जाय ह ६२. हरेड मानि को उनका श्राविकार देना श्रान्छ। श्रीर न्यापीमित है। मीर के इन मिद्रानी पर दो जाली बनागक प्रश्नों के लाख विचार बरमा चाहिए : बना इरेक शिक्षान सार्वेशीय रूप से सम्ब है ? बना वे

निदान यथात्व नियतिशे पर ठीड से सागू होते हैं ? श्रानुभव नार्रव (a jeion) विवार प्रशासी में जिन निष्टित शिक्षानी की सोत्र की जाती है वे इतने समान्य होते हैं कि दनकी व्याच्या चौर उनकी साप,

करने में बहुद खरूल यह जाता है। मंगान के हिमी धर्म हा नैतिक रिवार

नीतिशास्त्र की विचार-प्रचाली ने इर नैतिक समस्या के समाधान के लिए भारता नियम नहीं दिए हैं। नैतिह समस्याची का समाधान पहले से ही नहीं किया जा शहता; उनकी

42

षटिनता उनको नवीनता में होती है। नैतिक सिद्धान्त पत्थर को सकीरें मही हैं । यस्ति वे ब्याइशाँगाक हो महते हैं हिंत वे मनन्य की श्रास्थक-तान्त्रों के श्रनुवृत्त बनाए जाने पर हो ठीक में लागू किए जा नकते हैं।

विशास धन सक्षम के जिए नैतिकता की विकासशील दीना चाटिए, इमलिए नहीं कि मन्त्र्य नमन्त्र स्था नहीं सीध सन्त है बरन प्रमुलिय कि जीवन परिवर्तनशील है श्रीर उस पर पराने

निविक सत्य लागू नहीं किए जा सकते किंतु नैविक निर्णयी के प्रयोगशारी (Experimental) होने का यह धार्य नहीं है कि वे द्यानिश्चित या धरवाई होते हैं। शिद्धान्त वे मान्यताएँ होती हैं जिन वर प्रयोग किया जाना है हानीत में स्नाचार पर इतना प्रयोग हो सक्ते से ही द्यान सिद्धान्ती का चादर किया जाता है । उनकी उपेका करना मुर्खता है । किंतु सामाजिक स्थिति बदलती है; बीर इस बदलती स्थित में ठीक तरह से लाग हो सक्ते के लिए उन सिद्धान्तों को न बहलना भी मुर्वता है।" २ नैतिक सापेचवाद (Ethical Relativism)

मैतिक निरंपदाबाद का ठीक विरोधी नैनिक सापेखवाद है जिसके चतुमार मूल्य घाटल न होकर मानवी स्वभाव के साथ साथ बदलते रहते है। तुलनात्मक रूप से कुछ मानवी मूल्य श्रविक प्रचलित श्रीर स्थाई हैं। बर्ची के प्रति माता का बेम, अपनी जाति के प्रति सरवाई छौर साहसी होना रूभी समाजों में मान्य हैं। अपनी आति के लोगों श्रीर मिनों के प्रति नीचता या छल कपट सभी जगह तिरस्कृत हैं। एक विवाह

[ा] जॉन टप्टू, स्मान नेचर एवड कॉन्डवर, ए० २३६ (साहन खाइमेरी)

\$₹

करना, खादमी का माम स्ताना खीर ध्रपने व्यक्तिगत शतु से बदला लेना ये मूल्य विभिन्न समाजों में विभिन्न रूप से स्वीहत याँ ग्रह्मीहत हिए.

जाते हैं। मापेसमादी का यह कहना है कि इम किमी समाज के बाग्तिकि रीति-रियाजा के श्राध्ययन के श्राधार पर यही नह सकते हैं कि उम समात्र म किसी समय किन मूल्यों को प्रधानता दी जाती थी या माना जाता या। सब्बो परल शस्तविकता में ही है स्त्रीर वास्तविकता घरलती रहनी है। मिंद किसी का उचित झीर झनुचित का दृष्टिकोण उसके समाज के इष्टिकोगा से भिन्न है तो यह यैयक्तिक ही माना जायगा ग्रीर उसका मूल्य

या तो उस ध्यक्ति तक हो सीमित होगा या उम दृष्टिकीय को समाज द्वारा मान्य करा देने की सकलता में होगा। उचित और अनुचित पर निर्भर हैं। उनकी श्रपनी कोई सत्यता नहीं दें। ये मतुष्य के राभाग स्त्रीर परिस्थिति के दबाब के अनुसार बदलते रहते हैं। नैतिक सापेल्याद की प्रधान गुतित्याँ तीन हैं : सामाजिक, मनीविका नीय श्रीर भारार्थं सम्बन्धे । सामाजिक सापेहाबारी मनुष्य जाति व

मैतिक विभिन्नताओं के आधार पर कुछ मूल्यों को दूसरी की अपेद श्चम्छा समभाना शलत ठहराता है। मनोविशानीय सापेल्याही के श्चतुर्धा मनुष्य का सारा श्राचरण पहले से ही निर्पारित होता है। मनुष्य ग्राप जिन मानसिक आचरण से मूल्यांकन करता है वह भी पहले से निर्घारित होता है अतएव मूल्यांकन में कोई मूलभूत विपयभाव (object

tivity) नहीं होता बरन् मनोभीतिक श्राचरण की बास्तविकता श्री प्रसन्ते संभव करणां जीर पूर्वक्ष्यनीय परिणामों की व्याख्या ही होती है भागार्पपेदी सापेदवारी (semantic relativist) के खनुमार ययात मूल्यांकन के अतिरिक्त मूल्यों की कोई सत्ता नहीं होती क्योंकि शा यताने वाले वाक्यों का कोई वास्तविक ऋर्य नहीं हो सकता !

सापेद्यवाद का सामाजिक आधार विभिन्न काल खौर स्थानों की सामाजिक संस्थाओं खौर नैतिक खाद का तुलनात्मक क्राप्ययन करने में उनकी विभिन्नता के बारे में कोई सन नहीं रहता। ग्रेंग्रेजी दार्शनिक जॉन लॉक (१६३२-१७०४) ने ग्रपने "माननी नुदि मग्यन्ती निनन्त" (Essay Concerning Human Understanding) में यह कहा है :

जो व्यक्ति मनुष्य जाति के इतिहाल और प्रसान-प्रदान जातियों के खानरक को उदयर कर से देखेगा उठ ग्रन्त यह दिख्यक हो जायगा कि दूसरों के किन्दुक्त विनेधी जायहारिक समासियों और जीवन बारन के नियमों (कियार उनके जो समाज में प्रस्पुत्ता स्वतं के लिया, तिवाल आवस्पक हैं और निजकी खरसर उपेसा से जाती हैं) से खंखारिक मिंगिय समाजों की खानरिबंद से परे कोई नैतिकता या कर्तुग्व नहीं है।

जां के स नहीं एक साधारण सन कही है। नैतिक मारदरामों में मेंद्र होता है, इसे सापेक्शारी और निर्मेखकारी नोतें हो मार्गिना किंद्र सार्गेखकारी स्थानी पुरित में इस विस्तित्व का उपयोग और उन से करता है। यह फेनल नैतिक स्थाचार और नियमों के ही स्थानिक रूप नहीं मानता, यह ती डीक हैं ही, किंद्र उचित स्त्रीर स्थानिक के हैं। "में दिस्स क्या में नहीं पह सार्वित्व कर सामक आ सके नो उन नियमों से स्वादक में दिस का मक्ता है। इस्त्र से कूट पिति की और जायन से जायन बात को किंद्री नियम कर सा है। इस्त्र से कूट पिति की और जायन से क्यांतक में दिस नियम कर सा है। इस्त्र से कूट पिति की और जायन से क्यांतक में दिसी नियम करना स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान क्यांतक में दिस नियम स्थान हो। स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान क्यांत्र सामक स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान क्यांत्र स्थान होता रही है। तो क्या नैतिकता के सार्व मार्गिक्श किंग्न स्थान

³-1, 3, 3o

^२ जॉन प्राहम सम्तर, फोक्वेज़, परि० १२ वॉ

ŧΥ नीतिशास्त्र का ग्राली जनस्मक परिचय टचित श्रीर श्रनचित की कोई निश्चित कसीटी भी है है

मामाजिक भाषेद्ववादिया के विरोध में दी तरह की युनियाँ दी गई हैं। पहली युक्ति में समाज की विभिन्नता को एक ही लदप की शांति के साधनो का भेर बताया जाता है। क्षेत्र चैयमैन बार्य ने बाह्य और

च्यान्तरिक नैतिकता में मेद करके विभिन्न वर्गों की आतियां छीर धार्मिक सम्प्रदानों के नैतिक विषेष की विभिन्नता की "कार्य के परिणामी की विभिन्न भारता" बनाया है जिसका क्षयें "नैतिक दारि की विभिन्नता" सर्थ है।

श्रीर स्थान पर स्थीइत किए जाने वाले रीति रिवाज ही नहीं हैं। क्य

मध्यशालीन नती तथा धीर नात्तिशी को जला वैना क्या परा मा है हम म्योकाराध्यक उत्तर इमलिए देने हैं कि ये दोनों प्रयाएँ हमारी यतमान मैतिक भारयाच्या के टीक निरुद्ध पहती हैं । किंतु जीवरित पॉलमन का यह बहना है कि शायद यह प्रथा अध्यक्तन के बदते हुए नगरी की

नागरिकता को पुत्र बनाने के लिए बारवाई खाउइयक साधन रही हैं। उनदा करना है कि "लावंगीम मानदी नैतिकता के नियमों को जीवन के Ç'तहांतक क्यों क्षीर शतों के ऋतुरूप बनावर ही उनमें क्रापार का निर्देव श्रीर श्राचार को निर्धारित किया जा सकता है।"" इस मध्य-बापीन सामाजिकता की पुष्टि करने वाले सामान्य शिक्षान्त की धारास्वकता को स्थादार करते हैं; किनु वह देने उधन को आप चीर उनको प्राप्त करने

के लिए स्थलि को आपनी स्वतंत्रता कहाँ तक त्यागनी चाहिए इस रिमा में इस सध्यक्षाण में सन्भिद स्थाने हैं। महोत में यहती निरोधी पुनिः यह है कि दैतिक मूल्यों की विनिधाल गील और जागी है; नैतिक रीति और प्रयो का भेद नैतिकता के मुललून शिर्याली के कारण न होतर प्रचलिय मर्ज्यक्त की विभिन्न के करका होता है ।

ना नी ही केविन मान्यों सीर उनको प्राप्त करने वाले आपनी के

[े] डोडरिप्र बाससम्, वृ दिख्या बाब् ब्रुविबय, पूर्व १३

भेद को, मदापि वह बहुत जरूरी है, श्रीषक श्रामेनहीं ले जाना चाहिए है उसरी तीर से जीवन की उपेदा का श्राम श्राम की श्रमस्ता में हो

उत्तरें तीर से बोजन की उपचा का खाजार खाला की खानरा में हैं सकता है। किंद्र इस व्याख्या को सार्कता में ती कराया जा सकता ! सवाचे पात्रचात्य राष्ट्र से महाबुद्धों के कराया जीवन से उदाशीन से हो गए हैं किंद्र इसका यह खार्म नहीं है कि उनका विश्वाम किंद्री पारतीतिक बीचन से यह सामा है। नैतिक विश्वास स्थायत विषयों को समानियों कि

जीवन में यद गया है। नैविक पिर्वास वयातव विषयी को सम्मतियों में प्रभावित प्रवरूप होने हैं (कंटु नैविक विश्वासों को सम्मतियों सक ही नहीं सीमित किया जा सकता। नैविक दार्धनिक को मैदिक विश्वासों की उन्हें प्राप्तिक क्या जा सकता। नैविक दार्धनिक को मैदिक विश्वासों की उन्हें में

पास्तिक बातों पर प्यान देना चाहिए किनाब प्रस्तानवन नहीं हो सकता । पदि मूलपून नैतिक विद्याणों के भेटी की स्था मान सी लाग तो सापेब्याद के प्रालोचक को पुलि पह होती कि "तीत ताद प्रालेविक विशान की सामांगे हॉन्ट्रस-म्यूना के उसी मक्तर नीतिशास्त्र की सामग्री विश्वित कीर विचारपुण सोग्री के भेतिक विद्याल हैं।" जिस तहर

प्राकृतिक पिशान में कुछ शारों को अमागमक माना जाता है उसी प्रकार मीतिशाल में भी कुछ अमागमक सामाग्री होती है। प्राइटीक विश्वन को करतों को तभी खलीइना किया जाता है जब से खिरक तीक इस्ट्रिय-खद्वभ्य का विरोध करने लगे; कोर. नैतिक विर्यालों को तब खलीइन किया जाता है जब से सोक्सिक्स को मींब पर एक दुष्ट विचारों का विरोध करते हैं।" अतायन प्रदि वर्ष सोगों की मैंतिक चेतना प्रदी कि विरोध हों तो नैतिक समाग्री में विशेषता नहीं हो सकतों; नैतिक स्थित नहीं

बीदिक रूप से न समक्र सकता हो नैतिक विभिन्नता का भारण है। हिन्तु सपेचनारी इसस्र प्रभावशाली उत्तर देता है: पर्याप्त रूप से विक्रियत नैतिक वितन, का ऋपं क्या है ह मेरी समक्ष में व्यावहारिक दृष्टि से देशका ऋपं लेखक के नैतिक

विश्वासों की स्वीकार वर होना है। लेखक की युक्ति दीप छीर

[ै] बजयू॰ बी॰ रॉस, दि शहर प्रषट दि गुड, ए० ४३

नीतिशास्त्र का त्र्यालोचनात्मक परिचय भ्रमपुर्ल है क्योकि यक्ति में नैतिक निर्लयों को सार्वनीम मान

.3ξ

लिया गया है जो वे नहीं होते: माय ही यह भी प्रतीत होता है कि यक्ति अपनी मान्यताओं को ही सिद्ध करना चाहती है...सत्य का मार्वभीम होना तच्यों का सम्पूर्ण ज्ञान रखने वाले कव लोगी द्वारा निर्णयों की सत्यता मान खेने पर निर्भर होता है नैतिक निर्ण्य सत्य की भाँति सार्वभीम नहीं हो सकते क्योंकि उनके विषेयो (predicates) में गुलों का ही नहीं मात्रा (quantity) का भेद भी होता है। सत्य खीर फुट में मात्रा नहीं होती: किंद्र श्रान्द्राई श्रीर बुराई में माता होती है, सद्गुख या योग्यता कम या अधिक हो सकती है, कर्तव्य कम या अधिक कहा हो सक है...नैतिक अनुमानों का यह मात्रात्मक भेद नैतिक घारणार्थ का मूल संचारीभाषी (emotions) में होने से होता है।" मनोविज्ञान का सदुपयोग थौर दुरुपयोग समाज शास्त्र से मनोविशान की खोर खाने का खर्थ सामाति। प्रयाखी को छोड़कर मनुष्य को उनके मनोभीतिक कर में समभना है नार बर्णनात्मक विज्ञानो में मनीनिज्ञान ही नैतिक खोज से इयार बुम्बन्धित **है छीर** यही खादर्शात्मक विज्ञान नीतिशान्त खीर वर्णुनामक येणनी का महत्वपूर्ण नम्बन्ध समभा जा नक्ता है। हर प्रप्रति, हर रुपाइन श्रीर हर निर्णय किमी मनुष्य के मानमिक जीरन की रिरोपक रिनी है। इमलिए उसका बर्णन, अध्ययन और करते भट्टी गीमा तह रमके प्रन्यावर्तन का पूर्वकथन हो सकता है। सक्षेत्र में सनुष्य के प्रकट तोभावों के श्रतिरेतः उनको अवकट और श्रान्तकि भागा**ओं र**ी तिरूप भी उसके मनोभौतिक श्रायस्य में खोजा जा सक्या है। स्वीतिनान में इन्हीं वालों की नेवीज की जाती है, इन्हीं वाली के संभय

र प्रकृति के बार में शामान्य सिद्धान्त बनाए जाते हैं और " मुक्तक वेस्स्वार्ड, सुविक्क सिक्षेटिविदी, दुर १९००म (सार्की)

उनको प्रस्तुत करने, उनका संशोधन श्रीर उनके निवारण की कार्यविभियों की स्रोज की जावी है। अवएव मनोविज्ञान नीविशास्त्र को नैविक

समस्यात्रों के विशेष पहलुको पर विचार करने में वड़ी सहायता देता है है मनोविज्ञान मनुष्य की मनोदशा का विश्लेपण कर उसकी नैतिक पमन्द थ्रीर वरण पर महत्वपूर्ण प्रकाश डाल सकता है। वास्तव में नैतिक निर्णुयों में भनोविज्ञानीय सीच विचार की बहुत

श्रावश्यकता है। इस एक इत्यारे का सहज तिरस्कार कर देते हैं किन्त यदि हमें यह पता लग आय कि वह एक गम्दे वातावरण में पता था, उसका भाष शराव पीकर गाली गलीज करता था श्रीर उसकी माँ की मारता या, उसके चारों झोर क्रतापूर्ण पाश्यिक काम होते रहते ये, छोटी उस में ही उसे विना किसी अपराध के जेल भेज दिया गया था. इसके लिए ईमानदारी से जीवन विसान के सारे रास्ते चन्द कर दिए गए पे चौर उसे विवश होकर चोर से बाक बनना पढ़ा चौर धार्यन बन्द सकने के लिए उसने इत्या कर काली तो क्या हम उस पर तरस ग्याकर उससे सहानुभृति नहीं रक्लेंगे । किसी व्यक्ति 🔳 नैदिक निर्णय इत्यारे के इस इतिहास से खनश्य प्रभावित होगा । शान से खपराथ के प्रति **त**टस्पता उत्पन्न मही होती । किसी भी कारण से की गई हत्या में वृत्तरे का श्राधिकार छीन लिया जाता है। ज्ञान इस इत्या में इत्यारे के चलाचा हमें भी निधित्व भागी बनाता है क्योंकि हमने एक व्यक्ति को हत्यारा बना देने वाली सामाजिक विद्रपताओं को पनपने दिया था। यदि इन नैतिक ईमानदारी के साथ सीचें तो ग्रास्थ्य की व्याख्या करने वाली बातों के श्रम्तर्गत हम भी छा जारींगे, चाहे वैधानिक रूप से न छाएँ 1 ययार्पवादी नैतिक खीज में मनोभीतिक वातों के खलावा ध्रपराध की मैरणा देने वाली सामाजिक व्यवस्थाक्षों की खोज भी की जाती है ए

नैविक विवेक करने खाँर सिद्धान्त बनाने में मनोविशानीय सामग्री के उपयोग के बारे में चेतावनी के तीर पर हो ें े क्रिक्ट्यान रखना चाहिए । इधर हाल में मनोचिकित्या । ह सेन म रैन भीतिराख का बालोननामक परिचय

उपति होने से सनोविज्ञान का ज्ञाभय बहुन लिया जाने लगा है। ग्रान-नतन (subconscious) मन के जान से ज्ञानी स्थल प्रश्तियों में

नुपार करने श्रीर उनको ऋच्छे लहुव की श्रीर लगाने की बजाय मनी-भिरतिपण से केवल इंद्र संकल्प से ही सम्पन्न ही शक्ते वाले काम की श्राशा कर व्यारहारिक भूल की जाती है और इस जैसे हैं उसके लिए मनोविजानीय व्याख्या का बहाना किया जाता है । क्योकि युद्ध स्वामाविक मनोभायी का दमन करने से मानुशिक श्रास्तरवता पैदा हो जाती है इस्तिय कभी कभी यह तर्क भी दिया जाता है कि हमें छपने मनीभार की कभी नहीं दवाना चाहिए और जहाँ तक समाव और विधान श्रा<u>त</u>मति देता है वहाँ तक जीवन ग्रापने भनोभावों के चनुकल ही विताना चाहिए। इस मत के छछ विनाशक परिशामों का वर्शन चीये श्रध्यात में किया गरा हैं। यहाँ एक स्वयंतिद्ध सत्य के माने, जिसके विना कोई वास्तविक नैतिक वार विवाद नहीं हो मकता, इतना ही कह देना कासी है कि मानवी त्राचरण् केतप्य त्रावश्यक होते हुए भी नैतिक वरण् पर दशव नहीं डालते **।** नव से बड़ा तथ्य यह है कि मानवी विवेक और प्रयत्न से नवीन तप्य देश हो सकते हैं हम अनेक संभावनाओं में से भविष्य में किसे वास्तविक स्ताना चाहते हैं ! इस पर विचार करना ही नैतिक समस्या का स्वभाव है । मानवी ब्याचरण के धारे में मनीविशान को कुछ भी बताता है वह वैचक श्रीर महत्वपूर्ण होते हुए भी काफी नहीं है। अन्तर्मेरणात्मक impulsive) जीवन के तत्वों ना विभिन्न सीमाओं के ग्रान्दर बीच ही नकना मनोविज्ञान से परे हैं । श्चन्तर्पेरका जब चेतन बन जाती है सो वह वेशनीय भाषा में छन्दित हो सकने वाला तथ्य नहीं रहती। उसके बारे में पूर्व सचना नहीं मिल सकती । रस,यन बेचा का शान किसी रासायनिक रदार्थ का स्वभाव नहीं बदल सहता । कितु जब मनीवैज्ञानिक को श्रपने ग्रंबचेतन मन की दबी बात का पता चल जाता है तो इससे उसकी स्थिति ार क्रामर पड़ सकता है। दशी हुई बात का पता चल आ ने से उसकी पुल्सियत बदल जाती है। दबी बात छात्र खागे क्सि सरह से स्त्रभिव्यक्त

होती ! जो मनुष्य ऋपने क्याचरण के क्याबार पर ही विचार करता है टकके विषय में क्या कहा जा तकता है !

बरियाई घोड़ा क्या है इसे इस अच्छी तरह में जानते हैं क्योंकि इस उम पर अवनी कल्पना का आसीर नहीं करते !

₹E

खतरण दरिवार पोहा एक निहिचन चीज के खाला गा श्रीर प्राप्त नहीं होगा। किंद्र जेब हम यह पूर्व है हि को ही मतुष्य स्था है तो हम यह देनते हैं। यहि नीके ख्यादिष्ट का मारीश किया बाप) कि वह निदिचत चीज कभी नहीं होता। मैं इस बात को वो कह नकता है कि दरिवार्ट चीड़ की खरेखा मतुष्य हिंगी हर कि वह जानता है कि वह का हो मतुष्य का खरेते खार को जान मक्ता मतीविकान के खर्णपन बा खारपण कंछ होता चाहिए। का कृत्य है, इसमें हकता बीर जीड़ दरिवार कि कानता है कि वह मुद्रा है। ध्या क कपा है। बाद फूटा व्यक्ति क्या है का ता है की उसके सेटी केंद्र कर खाता नकता है हि वह मुद्रा है हो उसके सेटी केंद्र कर खाता नकता है हि वह मुद्रा है हो जनके

जीतिमध्य को विचार-प्रयाली

िरामीय मानीवैणानिक भी नहीं । और यही मैबिक तत्य है, यह तथ्य भी क्षात्रप्रकाराओं के एक्ट्स क्षात्रपुर्व म होने भाजा एक क्षानियत्व जा तथ्य है। एक शाम हो तथ्य और मुझा को शामित्याक होनो हो तीने से मैिक तथ्य "एक शामित्यन जा तथ्य" होता है। विकानीय मानीविणानिक के मुख्य के तस्तु भी और नहीं वेषता और यह किन तथ्य भा वर्षान म्हणा के तस्तु भी और नहीं वेषता और यह किन तथ्य भा वर्षान महात है यह क्षात्रप्रकारिक तथ्यम अनुवस्त्र (abstraction) तीत है। यह दम किनी उत्तम्यक्ष और मानीविणान की किनी पुरावक में दिए तथ्य हिनी अर्थिक के व्यक्तिन (personality) मा गुलतावस्त्र श्रारायन करें तो हमें यह पत्ता चल जायगा कि शिवानीय मनोनियान यान्तरिक जीवित खनुभार में कियनी दूर है। उपन्यामकार मानप जीवन नी श्रवरुषाना से गुन्यियों का श्रानुनव कर उन्हें कलात्मक मा में श्रानिन व्यक्त करने का कीशाल जानता है। लीग जिम लख्य की पाने के लिए बढ़ रहे हैं उसम भी ऐसी ही सुन्यियों होती हैं । मजीविजान के मैदान्तिक बर्णन चौर यथानच जनभव की स्वृति में व्याकार पाताल का धनार

होता है। ''हम मनोशिक्षान से उन निपुक्का को आजा करने हैं जब हम

श्रादेशानुसार किमी व्यक्ति को जन्म से ही सामाजिक या श्रसामाजिक प्राणी बना सकेंगे³³ । ⁹ यह सनोविशान का दाना है खीर यहाँ नैनिक सापेक्षवाद श्रापनी भयंकर सीमा तक पहुँच यया है। किमी को श्राहचर्य हो सकता है कि ऐसा किमके खादेश पर किया जा सकता है ? खाचरणवारी (behaviourists) मानवी चरित्र को बदलने की इस प्रविधि का पता चलाकर किसी स्वार्थपूर्ण द्यसामाजिक पहुचन्त्र की सेवा कर रहे हैं या द्धजनात्मक ग्रीर सहयोगात्मक सामाजिक जीवन की । मनोपैशानिक मनुष्यी का पनरात्रयोग (reconditioning) फैसे करना चाहिए इस प्रश्न की या तो उपेद्धा करते हैं या उस पर पूर्वनिर्शय दे देते हैं। इम मनुष्यों को खतंत्र श्रीर उत्तरदायी बनाना चाहते हैं या शक्तिशाली लोगों के स्वार्य की पुलि के लिए स्वतः परिचालित मशीन मात्र १ यहाँ हम मनोविज्ञान के चेत्र से निकलकर नैतिक मूल्याकन के चेत्र में आता जारे हैं। और तिक प्रश्नों से यना नहीं जा सकता नाहे ने किसी नुग में कितने ही

भाषार्थं का विचार

नैतिक सापेत्रकाद के पदा में सबसे प्रचल मुक्ति भाषार्थ विश्लेषकी तरा दी गई है जिन्हें सर्हपरक भावनादी (logical positivists) नाम

औन बी • बॉटसन, दि वेज बाद विदेवियरिजन

रुटिन-क्यों न रहे हों।

से सम्बोधित किया बाता है। तर्कपरक भाववाद में भाषा के ऋर्य छी। प्रतिको स्त्रीर सर्थ सन्य श्रीर श्रसन्य से किन तरह सम्बन्धित होता है इस पर विचार किया जाता है। कर्चरक भावतादियों के खनुमार मच खीर मूट का प्रश्न ययात्य वानी के बारे में ही उठाया जा सकता है।' क्येंकि ययानय दातों का हो सार्वजनिक परीदास हो सकता है। चाँक नीतेक निर्णय पास्तिक व्यर्थ पर जिल्लल निर्भर नहीं होता इसलिए भाउपादियाँ के तर्क के ब्राममार उसमें सच या माठ की कोई बान नहीं होती। प्रानात व श्रायर का कहना है कि "नुमने रुपया जुराकर अनुभित काम किया" इस बास्य में केवल यही माधारण बात नहीं गई है कि "तुमने रूपया चरायाः" इस बास्य से कहने वाले की नैतिक खसहमति हो पता चलनी है-मानी विनी में विविध अपभीत स्वर में वह वहां हो कि "तमने रूपया नुराया !" धायर के मत का श्राभिप्राय यह है कि वास्तव में नैतिक प्रश्न होते ही नहीं । नैतिक प्रश्न तम उत्पन्न होता है जब हमें दो वैकल्पक प्रस्ताय-नाग्रों (propositions) में निर्णय करना पहता है जो या तो एक दूसरे का विरोध करने हैं या उनमें विरोधी वार्ते निहित होती हैं। क कहना है "तुमने द्वपया जरावर खन्वित काम किया," य कहता है "मैनि राया जुरा कर अनुसित काम नहीं किया क्योंकि सुके उस रुपये की श्चाधिक करुरत थी।" सफ्द है कि क श्रीर व दोनों विशेषी वार्त कह रहे हैं। या "रुपया चुराना सो श्रनुचित है" इस बात को एक तो स्पीकार करता है श्रीर वृत्तरा उससे इनकार करता है, क उसे सत्य मानता है श्रीर व अठ । क श्रीर न दीनों के सामने एक वास्तविक प्रश्न है: ये दोनों नेतिक सत्य की मानते हैं किना यह नैतिक सत्य है क्या है इसमें अनमें मनभेड है । संग एक तीमरे व्यक्ति स के लिये न्यायोजित दंग से यह वह सकता सम्भव है : "रएया चुएना उचित या छानचित दोनों नहीं है क्योंकि दक्ति स्रीर अनुचित का कोई अर्थ नहीं है; उचित और अनुचित व्यक्ति की विभिन्न ग्राभिरिचियों की 'सहमति या श्रासहमति ही हैं।" यह पुक्ति चात्र्य किसी भी गत में दिलाया जा सकता है। यदि दो नैशानिक किसी वस्तु की सता के S मीतिशास्त्र का श्रालोचनात्म**क परि**चय विपय में बाद विवाद कर रहें हो तो एक श्रातिशय सन्देहवादी उनकी सता में ही सन्देह करके उनके बाद विवाद का खएडन कर सकता है। ग्रात्म विरोधी न होने से सन्देहवादी का तर्क मान्य न होते हुए भी युक्तिसंगत होगा । जिस तरह किसी वस्तु की सत्ता में विश्वास किए विना वैशानिक मोई बातचीन नहीं कर सकते उसी तरह उचित श्रीर श्रमुचित, श्रेयलार ग्रीर श्रधेयस्कर पाती की सत्ता को माने विना नैतिक वाद-विवाद नहीं हो सबता 1 आयर का कहना है कि 'बपया खराना अनुचित है' और 'सहिन्युता रक गुरा है' इन दोनों बाल्यों में इस एक से द्यपनी सहमति और दूसरे उ द्यानहमति ही प्रकट करते हैं । जिल्लब्वेह उपर्यंक थाइयों में हम द्यापनी ाही नैतिक भावनाध्यों को प्रकट करने हैं: चौर बदि नहीं करते हैं तो हम मानदारी नहीं करते । हरेक कथन में कहने वाले की प्रवृत्ति जरूर होती ', चारे वह नहीं हो या गलत । नोई बात उनके कहते बाने व्यक्ति से वलग अपनी योग्यना वर भी परणी जा सकती है और यही खोज का

ीं इ तरी हा है । किंतु अनी बात को अनके कहने वाले व्यक्ति की सहमति त दामहमति के महान्य में भी परना जा भकता है। यह किसी वात हो लक्षे द्यानी योग्यता के द्यनुसार वा उसके कहने वाले व्यक्तिकी द्यानिकीय ्र मायन्य में देखने भा भेट है। जब किमी बाद को व्यक्ति की ग्रामियनि ः द्यातुमार देखना टीक न हो तो भी उमे व्यक्ति की द्रानिक्षि की रतुमार देखना रात्तती बरना है। । तम्मन्देह कुछ प्रश्नों पर उनकी भारती बीररता के भानुसार विचार हों किया जा सकता । उस प्रश्नों पर कोई व्यक्ति आपना स्वतंत्र गरण 📶 रहीर भी नहीं बर महता ह विज्ञानीय मामलों को क्रयेदा स्पर्कि की चेक मामको में काधिक स्वकृत्यन रहनों है १ किमी क्षेत्र में कोई निवार

र एक चोर तो व्यक्ति में हरकर प्रमाण दिया जा नकता है। चीर दमरी चौर िंत को ग्रामिश्रोंन का भी कारी हाथ होता है किन्तु यह मोर्री एक प्रश्निता 'चर-क्रमग प्रश्नों में शिनक हो सहती है। 'नहिष्णुल क्रव्यी बात है' . नैतिक निर्मुद में मनुष्य की कान्तरिक भारताकी का बहा हाथ ही ता है, विद्यान के गुरुवावरीय निवास्त में नहीं । किया वर्षीक धर्मण मी स्मिनिरिय के बारे में भी प्रश्न उठाता है स्मीर उनकी कालीचना ता है हर्गन्य उनको क्रनियमि को धरकान्य नहीं माना का नक्ता; इ भीनी कानिश्चित्ती क्या है ?" इनके कांतरिक भीनी कनिश्चिती बरा होना चारिए "" पर भी पूछता है। वे दोनों महन झन्ताग्रीभन , इतरा प्रश्न परने प्रश्न में हो पैश होता है; विन्यु परि पहले प्रश्न के थ इसम् म दो हो इसमी उस्ति सीर विदल दश जाम्मा । श्रापिक रिहेत्यस्य करने घर यह भी पता चलता है कि तर्पराक गावारी (logical positivist) का कथन चामन विशेषी होता है। नके अनुसार वही बान नाम या कामना होती है जिनकी कानुभव में गैदा की जा नकती है। इस क्योरी पर तर्कारक भावतारी का कथन हें ''केवल बयादय बात ही रूप या धाराच हो तहती है'' भी रूप महीं तरता। उनके इस कथन में भोड़े बयातच बाव व दोवर येतल एक तन्यता ही है। तुर्वप्रम्क भागवादी अनुभव में चारनी हता मान्यता की गीचा नहीं वर सदस्त । "केशन बचानव चान ही गरा या बासरा हो नक्ती है'' यह बयन स्टाना अवनार स्वयं है स्टीर हमतिए वह गार्वनीय नहीं हो नवता। इस शिरोध से बचने के निष्ठ तुर्देशक भाववारी प्रचम भेगी और दितीय भेशी नी प्रशायनाशी (propositions) में भेद परते हैं। जो प्रश्तावना निशी कान्य प्रश्तावना की क्यपेशा परती है यह दिनीय भेगी की होती है। श्रीर हितीय भेगी की प्रस्तावना श्रयनी श्रपेश न कर नेतल प्रथम शेर्या की प्रान्तावनाओं की अवेदा ही कर सकती है। यह विरोध से बचने के लिए एक अन्य (तृतीय क्षेत्री की) प्रस्तावना है। इसमें बारतिक समस्या का समाचान नहीं होता । भारतिक समस्या सी ग्रमुभव इरा 'केवल यथानय वानी के सन्य या आसरय हो सक्ते की' परोक्षा को है जिये अर्कत्यक भाववादी स्वीकार भर कर लेता है किंद्र मिद्र नहीं करता ।

नीतिज्ञाम्ब का ज्ञालोचनात्मक परिचय w

नैतिक तटस्यतावाद (Moral Indifferentism)

श्चानिशय नैतिक सापेजवाद से सबसे वड़ा रातस यह है कि उससे नैतिक नटस्थता और गैरजिम्मेदारी की प्रश्वित पैदा हो सकती है। नैतिक बार-विवार में सबसे व्यतस्माक ऋर्षमत्य यह कहना है कि "यह तो ऋपना

द्याना इध्दिकोण है।" इससे कीन इनकार कर सकता है कि नैतिक निर्णय द्यारने द्यापने हान्दिकोगा से नहीं किए जाते : यदि नहीं किए जाने वो उनका कोर मूल्य नहीं । कितु "यह आएका दिव्यकोए" है इस कपन में इस कथन के खलांचा खीर बहुत पुछ भी कहा गया है। इसमें यह भी कहा गया है कि हमारे हिंटिकील के खलावा और हिन्दिकील भी हैं श्रीर

हमारा इच्टिकोटा उनमें से एक हैं; क्ट्ररता और अमहिष्णुता में बच सक्ते के लिए इस कथन का यहां नैतिक सहत्य है । ऋपने शियान पहने याने दूसरों के इन्टिकोणी के अनुसार उनके कामी वा मूल्य सीर सीचिय

जानना रिक्षित स्वतिः की विशेषता है। किंतु जो लोग नैतिकता को कार्यने कार्यने टिप्टकीया पर ही निर्भर बतारे

🕏 उनका व्यक्तियान कुछ व्योग ही होता है । उनका तात्पर्य यह होता है कि मुंदि विभिन्न इण्टिकोनों की तलता स्पति से इटकर नहीं की जा सकती इसिनिए मैरिक इप्टि से बिमी इस्टिकोग में खान भेद नहीं होता । उनका रापर्य रापर यह भी दोता है कि द्वांत्रकोगा यक निरिचत चीत्र दोती है कानएक सद्द पराधीं की तरह उसका भी वर्गीकरण किया मा स्वता है चीर उनकी दिरीणनार्षे, बतादे जा सकता है। वे दोनों, मान्यतार्षे, पहले धारपाय के निरुक्ती का तिरोध करती हैं। उन निरुक्ती के बिना किनी मिरिक श्वित में संस्थि या एकपाल नहीं हो नकती। पुछ हरिकीण श्चन्य दक्षिकोर्यो को क्रयेखा भेरतकर होते हैं और उनका भेयतकर होता विदासन सैन्छि ग्रास्ट्रेडियर निर्मेट बरना है। वे वार्ने दैतिह स्रोत हा द्यार कि है।

बर बर्ग नृक्ता चहिए कि महिप्युता ही सरह की होती है। इत रिप्तु सीरा मूल्या के प्रीत तरस्य होते हैं । करण सीम इस स्टी में

ाहिंस्सु होते हैं कि वे शपने मूल्गें को रखते हुए भी उनके प्रचार के लेए कुट सापनों का इस्तेमाल नहीं करते । बहली तरह को शहिंस्पूर्ता में — मितक बरण नहीं हो सकता को स्थान पति सहिंस्सु होना पार से सन्धि रुपता है। दूसरों तरह की बहिंस्सुता में श्रप्यों नैतिकता का उत्तरदासिय माना जाता है किंद्र बुखते का नहीं। दूसरों के प्रति उदार रही बिंद्र श्रपने प्रति कड़ोर : यह नियम इसे श्रपने उत्तरदायिल की याद दिशाला है।

कामचलाऊ विचार-प्रखाली की थोर

नैतिक निरपेत्तवाद खौर नैतिक सापेत्तवाद यकपत्तीय होने से नैतिक खोड में भलीओंति सहायक नहीं होते । इस पुस्तक में प्रस्तृत हृष्टिकीया को खालोचनात्मक विषयसापेखवाद (Critical objectivism) हरा जा सकता है। रीति रिवाज, मनोभाव और स्वार्थ की विभिन्नताओं से परे नैतिक मापदयहाँ की सत्ता मानने से प्रस्तुव पुस्तक का दृष्टिकीया विषयसापेकी है: हर जगह के नैतिक नियमों की उस जगह के इतिहास का परिकास सानने से यह दृष्टिकोख आलोचनात्मक है। सानव द्वारा धनाए गए नैतिक नियमो से नैतिक श्रेय और हित के अधिक निकट तक ही पहुँचा जा सकता है। इस प्रजातंत्र को ऋपूर्ण मानते हुए भी शाना-शाधी से खच्छा समभते हैं। हम जानते हैं कि सवाई और उदारता श्रायक्की चीत है किंद्र साथ साथ यह भी जानते हैं कि उनका पालन परी तीर से नदी किया जा सकता । नैतिक निर्शय एक खोर बहुत सस्तीर श्रीर भ्रावश्यक हैं श्रीर मानवी जीवन के योग्यतम मापदएडों की लीज विचारशील व्यक्ति का सब से महत्वपूर्ण काम है। नैतिक निर्णय दूसरी श्रीर बहुत ही व्यक्तिगत होते हैं। नैतिक निर्शाय अब नैतिक विज्वासी की सच्ची अभिव्यक्ति होते हैं तो उनसे व्यक्ति विशेष का जीवन को देखने का दंग पता चलता है। यदापि नीतिशास्त्र का श्रामिपाय विषय-सापेश (objective) है किंदु उसमें भौतिक विश्वानों की भाँति-ययार्थता श्रीर भुवता नहीं हो सकती । श्रारत् कहता है :

VE नीतिशाम्ब का श्रालीचनात्मक परिचय

विशिष्ट स्वभाव को बताओ जिससे कोई काम पवित्र कहला

यूथाइफो-वह तो बहुत ग्रासन है। काम पवित्र तब हो हैं जब वे देवताओं की प्रिय हों, अपवित्र तब होते हैं जब न हीं मुकरात-पर क्या देवताओं में इन मामलों पर पारत्परि

मतभेद नहीं होता ! तुम्हाराकाम उदाहरख के लिए ज्म की पि हो सकता है च्योर हेरा को छाप्रिय । तद बह एक ही साथ पवि च्चीर चपवित्र दोनों ही होगा । (२)

यूयाइफो-जो भी हो लेकिन मैं यह समभता हूं कि ए इत्यारे का तिरस्कार खीर उस पर मुकदमा चलाने वाले का सम र्थन सभी देवता करेंगे ।

मुकरात-क्या इसी से तुम्हारा वर्तमान काम पवित्र है जाता है १

युवादफो---तुम्हारा मतलब क्या है १

मुकराव-मेरा मतलव यह है कि क्या देवताछी व समर्थन भाव से ही कोई काम पवित्र हो जाता है ? क्या हरे

देवताझों के समर्थन का कारण नहीं जानना चाहिए ? स्या व किमी काम का समर्थन इसीलिय कर देते हैं कि वह पवित्र होता है १ (३)

यथाइफो---शायद यही हो ।

मुकरात-तत्र तुमने मुभे पवित्रता की मुख्यता के बारे में बुछ नहीं बनाया । पवित्र काम देवतात्रों की प्रिय सताकर

. .

तुमनं केवल उसकी व्योनुपरिक (incidental) विशेषता री बताई है। (४) यूगाइफो---यह इसलिए है कि तुमवातों को रूपर से उधर

धुमात रहने हो । में जानता है कि मेरा सान्यर्थ क्या है किउ मैं उसे वह नहीं सकता। (५).

रुकार-काद्या स्मे दूरणे आह में वेजिया करने हैं। इस स्मे सम्मेरी कि परिव कात को प्रतिक होना कर्यहर कि क्या दूस प्रतिक काम को भी परिव क्षाणियाँ कात हम तर जारे करों कि परिवाद के कावना भी प्रतिक कामी को ध्यानने निजरी है कीर क्षाणिया प्रतिक्या प्रतिक काम का हो एक कार्य हैं। (६)

म्पारको--राँ, यह क्षे मैं बर्ग्ल ह

सुष्यत-ने परिवत्त सीर्वितः का कीत्र ला सार है ? उत्तरा मेर करने वानी विशेषण्य का है ! (»)

पृणादनो—मेरी शव में पश्चला की विन्त वा वह बारा है जिल्हा तमाव्य देवताओं के और इसगी नेपाओं का है। उनके कारीका बाँध का तमाव्य जानुव्यों के सीई इसगी रेपाओं के हैं।

मुक्तान-देवताओं भी केश करा है ! इनका सुपार करना ! पुणारकी-नहीं शो ।

सूपारको-नार्थ हो । मुक्तात-नाव बचा । देवताको को नेवा अन्त्र से क्या

परियाम दोता है ? पुरादमी—बहुन सब्देंद्र परियाम होते हैं, मुदरात !

प्यादना-चारुन सब्दे परिलास होते हैं, मुक्तान है सुक्तान-निम्हारेंद्र । दिनानी के काम के भी करून सब्दे

परियाम होते हैं किनु दनके नाम का नुष्य परियाम धरती है सन्दर्भ दगाता है। इसी तरह में यह बताओं कि देवता हम है कम दगाता है। इसी तरह में यह बताओं कि देवता हम है

सूभारयो—मेरे एयाल से उन्हें हमारी नेवाओं में सुन्द और सन्तोप मिसला है।

वार सन्ताप मिलता है। मुक्तान-व्यव देशों कि नुमहारी मानवीर में किनती

पुनर्शन है। तम पनिन्ता को स्थापना भन्तवा। में विश्वनी से कर रहे हो। इन परिवास को हमने पहले ही अरतीहत कर प

दिया या। देवतात्रों का सन्तीप । मल अप नः।।(=)

. " य ना बना

इम वानं लाग में मुकरात मैतिक विचार ! बातों को मामन लाता है। वे ब्याउ हैं : (१) भरोग किया जाता है ती उसका ऋषे भी स (Ferm) का निरंश करता है। सार मैतिक किर दें कि जहां तक हो सके 'क्रा' की परिभाषा क शब्द के कुछ ऐसे उदाहरणों की दे देना, जिन पर्याप्त नहीं है। युवाहको यही करता है। हमें य

कि ये उदाहरण किस प्रकार से समान है। (२) यू यात के द्याधार पर 'पवित्रता' की परिभारा देने की यपातथ वात के व्याचार पर नैतिक धारणा की परिभा मयातय वार्ते दो ऋर्यनाली होती हैं और उनसे किसी को पुछि की जा सकती है। उनसे किमी काम को पा दोनों ही उद्दराया जा सकता है। (१) यदि देवताझों

किमी काम के उचित होने का मापडंड है तो यह इसलिए भी श्रद्धा मान लिया जाता है। इससे यह नतीजा निकल श्राच्छे काम के श्रालावा और किसी काम से सम्बुध नहीं (v) किसी काम की अञ्चाद देवताओं के सन्तोप से आ ही नाती है। (५) श्रम मुसारफो को यह पता चलता है कि कह रहा है उसके बारे में बह स्वष्ट नहीं है क्लोकि यह अप शब्द जाल में ही पड़ा हुआ था ! सुकरात उसकी एक नई है हैं : (६) वित्रता की परिमाना के लिए सबसे पहले पाने (genus) का पता लगाना शावरवक है औं "श्रीवित्य" है। र काति का सम्बन्ध असमान होता है : पवित्र काम उचित जरूर ह उचित काम पवित्र नहीं भी ही (u) 200 # 60.

की जगह देवताओं नो प्रिय होने की ही बात नरता है जिसे परते ही अरबीहृत किया जा चुका था। अरब्पन उसकी मुक्ति में चत्रक दीप है।

श्चरवाकृत किया जा चुका था। श्चराय्व उसका मुक्त म चक्रक दाग है। श्चयने यहले की निश्चितवा के होते हुए भी श्चीर श्चयने काम को. नैतिक समभते हुए भी यूथाहको को श्चयनी वात का कोई राग्ट प्रत्यन

नहीं या ! मुक्तान के अनुसार आपक और अरुष्ट बातों से बुटकारा पाना ही शाहीनिक खोन का पहला कदम है । "क्या मेरी जान मही है !" इसके पहले यह प्रस्त उठाना पाहिए कि "क्या में जातता हूं कि मेरा आनेशाय क्या है !" एफ उकाफी हुई बात न तो स्टाट रण से स्टाट होती है और म अस्वाय !

नहताती है। अनुभव निरपेच निगमनात्मक प्रचाली झीर पर्यानात्मक ख्यामन प्रचाली के विषयीत बंदात्मक तक बातें को तर करता है। प्रचार बंदासमक कर में निगमन झीर ख्यामन (inductive and deductive) अभिषे को आनुर्मिक तीर से प्रमुक्त किया जाता है किन्त

इंदासमक सर्क (Dialectics) बाद विवाद के विवय के डार्य को जानने की प्रविधि इंदासमक तर्क

बात भी बायला जानने के लिए उनमें से लिशों भा काम्मप नहीं लिया जाता। तिमानन और क्राममन प्रणाली के विश्वति द्वंदालक तर्क में जातिल, सीनित और कराय दिवालें से सांचेदात त्या और मुलीम विश्वति को और जाया जाता है। इस्तामक तर्क में यात भीत जाता त्या को लोजने की कीशिश की जाती है। बाउत्य बंटानमक तर्क प्रभानत मामाजिक हैं और उत्यम् में मा दो से अधिक नाम लेने गाले होते हैं। मनश्वतालात में भी दो पल् होते हैं। जब हम मन हों मन में निजी शास को कोचने हैं को कारता है मानी हमारे भीतिय दो अधिक वारती कर रहे हों। प्रशासक तर्क हों मानी हमारे भीतिय दो अधिक वारती कर रहे हों। प्रशासक तर्क हों

एक पहलू री निरोधी हरिवनीयों में सहमति दूंदना है। इस अपने मन में हाधन के नारे में मेद रख सकते हैं कितु शायद खाप्प के बारे में नहीं। मुँकि इंदालक वर्क का मुख्य उद्देश्य सहमति न दॅदकर समझेक्रस्य **4** 5 नीतिशास्त्र का श्रालीचनात्मक परिचय

करना और संका समापान न कर सत्य को पाना ही है इसलिए ऐसी भी स्विनियाँ हो मक्ती हैं जहाँ इंगल्पक वर्ष से शतहमति ही बड़े

उनने किमो ऐसी अमहमति का पता चल सकता है जिसकी रांका क हों: इमें प्रजानंत्रीय स्वतन्त्रता के प्रेमी वे ब्यक्तियों में हैं एक तौ स्वतं इमानए चारता हो जिमसे ब्याचिक हाँदि से सराप लोग विना हि भारकारी खड़रा के खजनी पूँजी व्यानस में खगा नके कीर बूमरा हमीता न्याहता हो जिनसे गरीव लोग उन ब्यानिक भतिचीमिता में निनने से बच महें। ऐसी रिचित में बडायक तहें का पहला काम 'राज्यता' के सर्प

भी रास्त भामा है। व्यवस्थानि का कारण जानने से ही सहसाति पर सरी द्यारा जा सकता । बार-निवार में जब सक व्यन्ते वार्थ की इर स्तर दर राज बरने की पादा न की जाय नव तह कीई नहीं सहसान नहीं हो गकता । ष्याले ष्यध्यायों की कार्यविधि चितु तो भी यह बहा मा महता है हि निरेशामक तरीना साराज्य

रीने हुए भी पर्याप नहीं है। मन्त्रयों के स्टब्ट ही जाने पर भी हम : य होने को नहीं कान लहने । नीनिशास्त्र उनहीं मण्यता जान मचने ने मा नगहां बनाग्र है। इस पहन का मही उत्तर देने के निष्ट ह रवनाय की लोग करना जरूरी है। इन दिशा की छोट परने करमा वे प्राचार में बताया जावना । यहाँ इतना ही करना बाती है। ले वांच क्रांचारी में बुद्ध अमुख नैतिक निदालने का रिवेयन किश ा। इसपा उद्देश इन निकालों में में निनो यह को गीनार कर नहीं होता बान मुह्माईप हापरानिकर उनकी लार्डिक खीर मैंपह में के झारा उनमें भारतमह लाव मून्यों को रेलना हाता। न हरेब लिक्काने में परान मूलभून दिन बसा है। इस महन सा

ने का अपना विशा गया है। हरूनतुर कीर क्रियोनक दिन के मेर ही देखा जा बुका है। इस मेर में स्वतुन केंद्र की की सम हत्त्व हत्त्वा का पुशा है। बाहे दिन तुमहे में नाम के का प्राप्त पा प्राप्त

बाद बरख की ब्रावक्शकता ज्याने पर उसे मुदिशूलक रूप से पसन् किया जाता है। हेप दिस पे होते हैं जिनका तिरक्कार कर शेष्ट दिस की क्षोर बद्धा जाता है। सारा पीना ज्यावियों के प्रमुख्य दिस होते हुए भी क्यान निभाने से हैप है। हासलिए ऐसे ज्ञावसी जाता है। क्षार्थमित हो तो साराय को छोड़ देना क्लेज हो जाता है।

परस दित क्या है ? इस प्रदर्भ को व्याख्या में को जा सकती है : क्या कोई ऐसा भी दित है जिसके लिए इस होक खनकर पर छम्म होतों को छोड़ चकते हैं ! डारक् में ऐसे परस दित वो "आता को करपता" तथा पा 1 किंदु होक म्यकि हफा कपो खनवा खना वामाप्या ! इस्त लोग सकता छार्थ हाला छार्थ हाला खना वामाप्या ! इस्त लोग सकता छार्थ हाला छार्थ हाला खना वामाप्या ! इस्त लोग सकता छार हाला छार्थ हाला छार्थ हाला छार हाला छार्थ हाला छार का सामाप्ति है कर सामाप्ति है स्वत और ममन घमामि ! तस लोग किली एक दित को परस नहीं मान करने जब तक कि उन हित को (छारात् के 'धारामा की स्वत्यवा' के भीति) किरता छार्थ में सिंदा जाय या उसका हतना छाराव्य छार्थ दिया जाय (किंदे उपयो-तिकासियों का "हुक्त") जो प्राप्तक हो। कोई क्यांत किंदी विधेय दित को छारांत के लाग हो को लोग हतना है। नैतिक छारार्थ के स्वत्य जो का लोग कमार्थ है। हिता है से सिंद छारार्थ के स्वत्य के लाग निमाने वाले लोग कमार्थ है, हिता इस व्यक्ति की मामन विकेत मार्थ हरिया की छोरा हो होती है।

खराले पाँच बाय्यायों में महायों में पाई जाने वाली दर्गी प्रधान मितिक प्रदुषियों को दिरहर्गन कराया गया है। उसने से हर्सक में कुछ न कुछ बत्त है, किंदु वही पूर्ण करन नहीं है। अत्यस्य खालोजनामक गाउक को उनने से विशी प्रक को यूर्णेक्स से लीक्स या अस्पीकार नहीं करना पाईए। उसे अपना निर्णंब इस बाद से करना चाहिए कि वे विद्वास्त मानवी अनुसन्व को ज्यापना किंद्र सरह करते हैं और उनके आदर्श की। क्या महत्त्वा और

सुख का अनुसरख जो नैतिक दर्शन प्रतुष्य व परम हित सुख का प्रत्यविक उम्मीय करने में मानता है उसे सुखबाद (hedonism) बदते हैं । 'बुख', शब्द

की ब्राराप्टता के कारण जिन विचारकों ने मुखबाद का प्रतिपादन किया है उनके विदालों में बहुत कम समानता है। किन्दु इस विभिन्नता के होते हुए भी उनके अयों में एक स्पता है। मुख, बाद वह किसी भी प्रकार का क्यों न हो, एक अनुभृति है; अत्यूव सारा सुखबाद नैतिक मूल्य की व्यवस्ति में ही मानता है। हमारा काम, इरादा खीर नीयत नैतिक हाँहे से यहीं तक अवरहर है जहाँ तक उठते एक विशेष प्रकार की अनुभूति पैश होती है श्रीर उसकी विरोधी अनुभृति नष्ट होती है। यदि हमारे कामीं का हमारी अनुभृति पर शोई प्रशाय नहीं पड़ता सी वे नैतिक हारे से तटरथ होते हैं । जॉन स्ट्रबर्ट मिल को छोड़कर खौर सब मुखबाड़ी मूल्पों को मानात्मक (quantitative) भी मानते हैं। उनके ब्रनुसार सुप श्रीर दुख में कम श्रीर ज्यादा का सम्बन्ध है। उनकी किसी काम की मैतिक मृत्य की पराय यह है कि वह निवना अधिक सुरा और कितना कम दुल पैदा करता है। इन दो वानों के खलावा मुलवाद के सिदान्ती में बहुत विभिन्नता है। सबसे प्रमुख विभिन्नता इस प्रश्न पर है कि नैतिक मूल्य को निर्घारित बरन वाले मुखों और टानों की अनुभूति कीन करता है। स्वहित मुख्यादी (egoistic hedonist)

श्रपमं तुरम मुख भी ही विता करण है और गायद उन लोगों के सुप इस को भी दिता करना ही जिनकी भावनाओं का उन पर श्रमर पहुंता हो । मार्गभीन सुपनगर (Universalistic hedonism), या उपयो- गिताबाद (Utiliturianism) दो वयत्रर मात्रा बाले मुन्नी छीर दुखीं का मूल्य वयवर मानता है चाहे अनकी छातुभृति किसी को भी क्यों न हो ।

स्वदितवादी सुखबाद (Egoistic Hedonism)

स्वित्वाद (egolsm) ज्योध के अपने दित को हो धेयलर श्रीर उसने, लाग के निष्ट किया गए लाग को हो महत्वपूर्ण समानती है। स्वित्वाद के अञ्चल सिंद कुमी के दित हमारे कर को है। माण सी ही स्वित्वाद को अञ्चल सिंद कुमी के दित हमारे कर को होने स्माप कीर्र कर्तेच्य नहीं है। कभी कभी समाज या कुमरे लोगों के दिन में ही। हमाप दित होना है। किन्नु अपनेक सकरणे पर हमारे और उनके दिन में सिंध होता है। और प्रयोग करने हिंगों में सिंध होता है और प्रयोग कभी कभी सम्मी तमा जा सक्ता है तथावि पारस्तिक दितों के भोड़ पहुँच्यर बिना और सम्मी मा नहीं हो। प्याग हमें नाई तो मानती बुद्ध की पुरंजन हरिय गाँव विषय हाता हो। स्वित्वादी के साज करने हमें किनो हो। स्वति कमी नहीं, और पार्ट कार्यक्रियार सुरक्षाई हो की कार्यक्राद हमाप कर्तन करने स्वता हमें क्या हमें स्वता हमें स्वता हमें स्वता हमें स्वता हमें क्या हमें स्वता हमाप कर्तन सम्मी साज स्वता है।

नीतिशाम्ब का प्राप्तीचनान्मह परिचय

44 था । एक बार वह सिरास्त्रूज के राजा डायोनीसियम के दरशर में प्रतिय

होकर गया। यहाँ राजा की कृता चाहने के लिए भड़े तरीके से सार्थन दरहवत् करने के लिए जब उसे धिक्काग गया तो उसने शांति। रेक जवाय दिया, ''इसमें मेरा नहीं द्यायोनीतियम का ही दोप है क्योंकि उसके कान उसके पैर में हैं।" वह साहरीन नगर में रहता 🔳 इमलिए उसके

मुखवादी जीवन-दर्शन को काइरीनवाद (Cyrenaicism) कहा जाता है। उसके सिद्धान्त की तीन प्रमुख विशेषताएँ हैं : (१) इमारा उर्देश एक सामान्य मुलयय जीवन न होकर छालाधिक मन्त्रों की या सकता ही

होना चाहिए; (२) तीवतम मुख हो अध्यक्तर है चौर उनको दुल और श्रपमान सहकर भी पाना चाहिए। तुल श्रीर दुल के उद्दीपन से रहित जीवन स्वप्न रहित नींद की भौति ही फीका है; (३) मुख तभी श्रम्छी तरह माप्त हो सकते हैं जब किसी में श्थिति पर पूरा कांचू पाने का साहर श्रीर बुद्धि हो । श्रान्तिम बात की गृद अभिव्यक्ति एरिस्टीपस द्वारा श्रामी सुन्दर मैमिना के सम्यन्य में कही गई इस उक्ति में मिलती है, "उस पर मेरा श्रधिकार है, मैं उससे श्रधिकृत नहीं हैं।" इसी तरह का विद्रान्त एयेन्स के एक कैलीक़ीज नामक व्यक्ति में मिलता है। ग्लेटो ने उसको थों नहते हुए उर्धृत किया है। ''उचिठ

खुव बदा लेनी चाहिए और उनको रोकना नहीं चाहिए। जब वे ख्रपनी केंचाई पर हो तो उसमें उनको पूर्ण रूप से सम्पुप कर सकने का साहत श्रीर सुद्धि होनी चाहिए श्रीर जब कभी कोई नई बच्छा पैश हो सो उसे भी सन्तर करना चाहिए।" उसके अनुसार सुली जीवन इच्छाओं की शांत करने से नहीं मिलवा बरन् झरयिक मुखमय अनुभृति से

तरह से रहने के लिए मनुष्य को अपनी इच्छाएँ जहाँ तक सम्भव हो

मिलता है।" एपीक्पूरस हर, दुख और इच्छाओं से खतंत्र होने पर मिलने वालें

[°] प्लेशे. गॉबिंगात

> सुली जीवन भोग विलाल, ज्ञामोद-प्रमोद, खाने पीने से ही नहीं मिलता वरन् गम्भीर चिंतन, वरण करने के उद्देश्यों को हुँदुने ज्ञादि से मिलता है।

प्रतीक्ष्यांचेव करोंने का लाध्य वस्मतियों पर प्यान न देकर बरव्य करने के बारे उदेशों को बोजना हो है और प्रतीक्ष्यांच्ये के लिए ब्रम्फ ब्राइसी प्रायोक्त है विश्व करने के बारने मंद्री करने करने कर करने ने स्वान करों है किंद्र प्रति उचका श्राप्यणन ठीक के किया जाब तो उचके जीवन शांतिक्य करना है। इस तरह श्राप्योगिक विश्व करना होने वाही तरिवार करना होने का मानिक श्राप्यों के द्वार होने जावे करना होने करने करने हों है किया जा करना है। इस तरह अपनीक्ष तरिवार करना है। इस तरह जा करना है। करने करने होने करने होने करने होने हमें प्रतिकृत्यांचेन प्रायोग करना है। इस्ते इस तरह जा करने हमें हमें प्रतिकृत्यांचेन प्रायोग करना है। इस्ते इस करने हमें हम तरह तरह हम तरह ह

१ एपीवपुरस, दि एवसटेंट रिनेन्स, ऑक्सकॉर्ड यूनीवर्सिटी प्रेस, १९२६

नीतिराण्य का आलाचनात्मक भारण इस विभात को पठा कर लेना चाहिए कि मीत हमारे लिए बुख नहीं है। अब्झा और बुख तो अब्दाश्रुवि में हो होता लिए बुख नहीं है। अब्झा और बुख तो अब्दाश्रुवि में हो होता

लिए बुद्ध नहीं है। शब्दा श्रार बुध वा अप्रयूध है श्रीर मीत में श्रवभूनि नहीं रहती। मीत हमारे लिए बुद्ध है श्रीर मीत में श्रवभूनि नहीं रहती। मीत हमारे लिय नहां है इनहीं टीक तरह से समक्त लेवे पर जीवन मुनमप बन नहां है इनहीं टीक तरह से समक्त से श्रवमता वी शालना सुखवाद का 'प्रमाण' (The 'Proof' of Hedonism) श्राने सिद्धान्त को कराता के लिए मुलवादी मुख्य अक्ति यह देते हैं

क नार्वाचित का जराव कराये, पुरावार प्रस्त हुए है। वह रेव है कि तहुमों के नाम को वंशावित करते और हर वह ने वाला उद्देश सुरा ही है। होक नाम अपने लिए अस्तिपिक सुख और त्यूनतम दुल पाने की नीयत से किया जाता है। सुख की हस्त्या ही मनुष्यों के कार्मों कर से वेलानत करती है। हर कि दिस्त को को मोर्च आगीर मुख्यार कहा जाता है। है। निलेक मुख्यार में सुल को एक खाइसें माना जाता है जिकते माने के लिए काम करता चाहिए। मुख्यार के ये दोनों पहलू कैयम के हम मानी है अपने करता चाहिए। मुख्यार के ये दोनों पहलू कैयम के हम मानी है अपने अस्ति है।

प्रकृति में मनुष्य को सुप्त और दुन्त के संभावन में पत्रवा है। यही यह बताते हैं कि हमें क्या करना चाहिए और हम जो मुद्ध करते हैं यह उन्हों से निर्धारित होता है। उचित और अनुचित का आपर्दक और कार्य-कारण ही श्रीरता उन्हों पर

धाधारित है।

मनीजिजानीय मुक्ताद बहुत से लोगों को पहली नजर में डीक का बीजता है। इकम कोई साक नहीं कि दोक स्पिक मुन इस के वस में दोता है। इसमें कोई साक नहीं कि दोक स्पिक मुन इस के तहा में दीन हैं। बुएते मुन इस और उनको सहस्य करने के तरीक तहा की तो स्व दिख्यण निमा जा वजता है कि ऐका उनने दिनी कोट पढ़े मुन को पाने सा दुना से दवने के लिए निया होगा। यह साम विभित्ता आहि के उना से दाने के लिए निया होगा। यह साम विभित्ता आहि के उनारकों में पहर है। मुनावती नोगत को वहीं भी देशा आकरना है वहीं उनका प्रमाण कम निर्देशन होगा है। जो लोग प्रथमों नामनिवता का पहर सुक्यान करने हैं से प्रस्तक प्रमान हमार्थियों पूर उद्देशों दर पर्यों हो साहते हैं। इस्मी दिलाने ने जिला होक्ट ब्लॉट के दिन्न (१६००-१०११) ने यह कहा था:

क्षिमी हुवने हुए भीले आले खिछ की बचाने में कोई विशेषका नहीं है। उछको बचाना न सो उचित है छीर न छन्त-

नीतिशास्त्र का श्रालीचनामक परिचय

ŧ٥

पित । यचाए जाने से बच्चे को कोई भी पावटा क्यों न हो छिन्न हम अपने भीते खालारी जन जाते हैं। तिरानु को दूबना देशकर उस प्याने को भारता न करने से हमें दुख होता; अन्यद्व हमारी आपमारहाय की भारता ने हमें शिरानु की यानाने पर बाध किया।

ा भगा।"
यदि मनोधिकानीय मुस्तग्रद बावंभीम रूप से सवत् है तो मुलवारियों
का कहता है कि नैतिक सुप्तवाद आवस्यक है। यदि महत्त्व वहा सुख हुल से ही परिवासित होते हैं तो क्षित्रों और नैतिक खदन की मानना हालायह है। हरके लिए जॉन एड्डबर्ट मिल ने यह मुक्ति दी है: "क्षित्री बोज के

रिलाई पहने का ममाया यहां है कि लोग उसे देखते हैं। इसी तरह क्यां बहु के ग्रामीट होने का प्रमाण यहां है कि लोग वार्क्ड उसे चारि हैं।" अतरप मुख को अभीट क्यांति सेवक्टर होता चाहिए क्योंकि का होगे मुख चाहते हैं। और चुँकि का लोग उस ग्रामिक से ग्रामिक मुख की कामना रखते हैं। इसीर चुँकि का लाग उस ग्रामिक सेवकर होता है। अतरपर

हमारा सर्वोच्च नैतिक लख्य ख्रयनी शक्ति के ख्रतुचार ख्रत्यधिक सुख पाने. का प्रयत्न होना चाहिए ।

२, उपयोगिताबाद (Utilitarianism)

अप्योगिताबाद कारनी मृत्यभूत धारणाओं में सुरावाद ही ना एक कर है, मेद फेबल इतना ही है कि उपयोगिताबाद ना लच्च मिनी एक व्यक्ति का गुल न हीकर प्रमिक के छे प्रमिक कोगों ना गुल है। इसलिए एके प्रमित्त गुलवाद कहा जाता है। व्यक्तिकार एकि सुरावाद के दोनों कार्ग, स्वतिकारी और कार्यभीम, में बड़ी विभिन्नता है। उपयोगितावारी समझान के नेता केरामी केमम (२०४८-१८४२) और जॉन स्टबार्ट मिल

¹ ऐन एन्वतायरी इनटू दि चॉरिजिन वास् मॉरख वैक्यू (चॉरसफोर्ड)

(२...०६-१.८.०३) प्राप्ते शमव के प्रविद्ध समाज मुचारक थे। एपीनमूल्य शायद उत्तरे इस माम में परान्त वहीं करता। उपयोधितावाद मा मुख्यारी पहलू दो अपों में आवश्यक है। वेन्यम और मिख मनोविहान को मानवी उदेरेगों का सच्चा विश्वस्य और इस्तिएर सामाधिक करीवां में के अनिवार्थ आयार मानते हैं। दूसरी और उनना नैतिक आदर्श मानववादी होते हुए भी मानवताबाद के चार्मिक, बन्यारिक आदि क्यों मा विरोधी है और उनके विश्वित सामाधिक आदर्श मा मिलाइन मुख्यारी ईस से

केन्यम ने छपने उपयोगितावादी नीति शास्त्र का प्रतिगदन मनो-विश्वानीय मुख्याद के एक अस्यन्त उस रूप के आधार पर किया है जिसे कर खारामर्थयसा (self preference) का विद्यान्य कहता है। वह छपने विद्यान्य का प्रतिवादन यो करता है।

प्रत्येक व्यक्ति अपने दक्षिकोया से इस तरह काम करता है कि उसे उस काम से अत्यिक सुख मिल सके बादे उस काम का खसर दूसरों के सुख पर कैसा ही क्यों न हो।

सेविक हान (१०९१-१००६) ने खरनी पुलाक "ननकवारयों स्वितिंग दि प्रिक्तिपत्व आएं मारक्ल" में मुख्याद हारा किये गये मानची उद्देश्यों के इतने अतियम धामार्थाकित्या के निरुक्त नेताना में हैं। उनके खट्टा बार मार्डम में बामार्थिक और बार्चान्यूवि की भावनाओं के बाय-बाय बार्य भी दीता है और उनमें कोई विरोध नहीं होता। विका मकर महुरूप बार ही आप होता है और उनमें कोई विरोध नहीं होता। विका मकर महुरूप करना है उधी प्रचार वह स्वार्थ और उदारता थे भी काम कर करना है किन्न वेक्सम के मानीरिकान में इस बात को नहीं माना मार्या है। "मनुष्य अपनी स्वार्थ पूर्वि के लिए सार्थननिक दित की नीमत पर तो भी बाय-प्रय क्सम कर करना है उसे वह आवश्य करेगा नार्दि ऐशा क्सरेन दिया जार शि

१ जेरमी बेम्थम, बक्स, जिल् ६, पुरु ५

हुएते में परियाम-भेद मानता है।

नीतिराम्प्र का च्यालीचनात्मक परिचय मानवी रवनाव को इतना कठोर मानने के कारण केन्यम सहातुभूति वे शिद्धान्त पर खाधारित हा म खीर खाइम निमय के मनी पर सन्देह करत

था। महानुभूति को मानने हैं। व्यक्ति की निजी अभिरुचि ही कहीरो स्त

बाती है श्रीर उसमें बोई नैतिक विद्यान्त नहीं मिल सकता। "विद्यान

ते चान्तरिक भावनाध्यों का संचालन करने वाले किसी क्षाय साधन का

पता चलने को खाला की जानी है। यदि खान्तरिक भावनायों की ही

द्याधार खीर मापडरूड मान लिया जान सी यह द्यारा। वरी नहीं होती I⁷⁹

न्याप शाल (jurisprudence) में रुचि रुलने से बेन्यम कोई क्टोर

नियम, कोई व्यापक और सार्वभीम क्सीटो चाटता या और समस्ता या कि वह करीडी उसने धारम-बरीयता के विदास्त में पर ली है।

भात्रात्मक सिद्धान्त (The Quantitative Principle)

वेन्थम के मत की दूसरी आवश्यक बात यह है कि वह हो मुलों पा

मापा-भेद में पर्शित हो सकने पर गुख-भेदों (Differences of

quality) की उपेद्धा की जा सकती है । विकान में विभिन्न रंग, मा

आवाज और वजन का भेद नापा जा शकता है और उनके मेर मात्रात्मक सम्पन्धों में वर्षित किया जा सकता है। विज्ञान के झतुर

जगत के हर पदार्थ को उसके माजात्मक भेद के रूप में समभा जा सक

है। हमा भीतिशाल में भी इसी तरह की प्रशाली खपनाई जा सकती है भिज्ञ सकता है, श्रीर यह समभ कर बेन्यम ने मात्रात्मक भेदी व

रूप में मुखों और दुखों को नाप सकने के लिए एक 'सुखवादी-अनुगयन विधि' (hedonistic calculus) बनाई । इस अनुवयन विभि वे श्रानुसार किसी काम का नैतिक मूल्य (१) सुखों और दखों को सीजा,

(२) उनके कार्यकाल (duration), (३) उनकी पूर्वक्रमनीयता की

र बही ए॰ इबर जीर जिल्हें, पूर्व हैं,

मया सुर्यो श्रीर दखों को नापने का मापदएड मिल सकता है है

सामानिक नैतिकता की व्यनुद्धपि

हार बेन्यम के मात के तीवरे पहलू नामूबिकताबार (collectivism) का विषेत्र करता रह जाता है। मनुष्प को स्कारता प्राप्त हो। जुल की गड़ी रहती है किंतु तिर भी नैतिक जारता को बारायिक लोगी वा स्वापिक तुम्क ही मानता चाहिए। इस बता करने ही तुम के उद्देश्य है इस करते हैं किंतु हमार्थ काम का नैतिक मुल्योक्त वासान्य मुख की प्रक्रिक मार्थक से करना लाहिए। उद्देश्य और सापर्थक के इत विरोध को देसे निरुप्त का सकता है?

इस विपेष को भी मिटाने की भीटा की महे हैं : काम भी नैतिकता उस माम की कराने वाले उदिश्य में न होकर उसने सामाजिक परिशाम में होती हैं । यह भात तो अपनी अपनी भाविपारित विदानतों से अस्तुवरित होती लगती हैं क्योंकि गरि किसी काम भी करने चु उदेश्य-किनात अविकत्त माम करना हो हो सो उदेश्यों में एक तुसरे, से कोई सद ξy नीतिशास्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय

नहीं हो सकता। अपने मुख की इच्छा अनेक रूप ले सकती है और। भार के अनुभव से यह पता लगाया जा सकता है कि किन उद्देशी

परिकाम मुख्यमय होता है और किनका दुलमय। ख्याति की हच्या, मै को छाकासा, दूसरों की सहायता करने की कामना रनार्थमय होते हुए ह मामाजिक दृष्टि से मृत्यमय परिणामों को पैदा करती हैं और हसलिए उन्हें श्रेयस्वर कहा जा सकता है। कोच, ईंप्यों छीर प्रतिशोध से सामानिक ्त वनते हैं इसलिए उन्हें पुरा कहा जा सकता है। ब्रामसंस्कृत

शारीरिक इच्छाची, व्याविक लाभ व्यादे व्यन्य उदेश्यों के सुरामव और दानमय परियामी में एक शतुलन ना होता है इसलिए उन्हें तरस्य उरेश्य कहा ना सकता है। यहाँ उरेश्य कारने सार में सम्बाधा या ना नहीं होता बरन उनके परिणामों के अनुनार ही उसे ऋच्या या हुत क जाता है। नैतिक अनुगयन विधि के अनुमार "पाय सुर्वो और दुर्वो। गलन मूल्याहन है, वह गलन नैतिह गयित है।" पुषप सही नैति। गायेत है। मिल का एक उदाहरण लीजिए : इयने को बनाना नैतिक दृष्टि से उथिन है चार उरेश

कर्नाम्य रहा हो या पुरस्कार मिलने की भागनाः अपने मित्र के नाथ विरुपानपान करना अर्थ है चाहे यह दूसरे मित्र को बड़ी से यहाँ इन्तरना चुकाने के उद्देश्य में ही क्यों न किया गया हो।" बेन्धम इन स्पित् को स्थासता यो करेगा : विश्वानपानी ने कर्णो रे। मत्र के मुख ही ओई छीर छाउने पहले मित्र के दुर्णों की जी निय के मुखी में पटांकर करने मित्र के व्यक्ति हुन की नहीं दे रा उनकी मैतिक गणिन समन हो गई छीर उनका बास ा. १ बाम को नैनिकता का निर्माण उसके बार्ग्सक परिकास से न ब त परित्यामें में भी करता चारिय । यह बार क्रिक मरी में बूर

व्यंत्र बहुत्वरं जिल्ला, सूटिब्रेटीव्यंत्रां, वरि० ३

कर किती हुएते हुए को वचाना चाहे किंद्र माना के कारण क्या न तके तो भी उसका क्या मार्थनियों होगा बंधाके यदि यह हसते प्रधित को वचानों से सरकत होता हो उत्तरी कामत्वी सुत्त की द्विदे होती। इसी महार यदि कोई विक्रमान्त्रात करना चाहे किंद्र क्रांत न हो वके तो भी उत्तरा क्या निर्मा के लिए उद्देश्य छीर क्षाम का भेर उतना महत्व-रूपों नहीं है लिला कि उद्देश्य कीर काम का भेर उतना महत्व-रूपों नहीं है लिला कि उद्देश्य कीर काम का भेर उतना महत्व-रूपों नहीं है लिला कि उद्देश्य कीर काम हा किंद्र होता हुए हो की किंद्र होता है। अम उदारा के प्रदेश मां अधिक कहां है हिस्स होता है। उपयोगी बोधन के लिए हैपार कर बक्ता हो तस्वा है। विद् ऐता मैंगी मा बहाता है। भोड़ में मोमत लक्ष्य काए। ग्रंप परिवामी का वर्ग है । उद्देश्य खेळा की मेरित या निर्मारित करना है और कलिन निर्मेश्य मंत्री

मनुष्य में लारे कामों का मूल ताल को इच्छा और तुल के जबता है किंद्र उत्तरें उत्तरंत्र होने वाली जीवली की निर्णव संगयता में अप्तर हो करवा है। इसके पर मानीमा जिल्लान है कि मनुष्य में नियत कीर उनके शाबार को मुख्याने के शिद्य ऐसी व्यवस्था होनी चाहिए दिवसे अपनेक व्यक्ति को बाहाबार है ही आयाधिक मुख मिल लोके | बेग्यम इस मक्त को व्यवस्था को, चाहे वह माइसिक हो या मनुष्यक्त, अनुक्रिय (sanction) करता है।

िस्सी शिकान्त या सदाचार के नियम को वर्षिक देने साली अनुस्तिदर्ग, या सुरती और दुर्गा की अवस्थारि, चार है। यहनी भीतिक अवस्तृति हैं जी महित द्वारा दिए गए, सुरती और दुर्शों में हैं। स्वरूप की हिट से टीक साम-पान से मुख मिलता है। इस अनुस्तिक साम-पान से पीम हो जाते. हैं जिनसे दुल मिलता है। इस अनुस्तिक साम-पान से पीम हो जाते. सम्प्रच है स्वीकि यदि हर मोर्ड ऊँटपर्टीय दंग से यदि तमे तो ता पार्रभीम प्रमु नहीं पूर पक्ता। देश के कहानी और अन्ये तीक्नेन की माज पर आपारित दूसरी राजनिक अनुस्ति है। तीसरी नैतिक या सार्यज्ञिक

नीतितास्य का खालोसमस्यक परिचय श्रमुशति है । मनुष्य को सार्वजनिक सम्मान मिलने से मुख होता है श्रीर

83

निन्दा से टुग्न; इसलिए) वह सार्वजनिक सम्मति के दवान की उपेदा नहीं कर सकता । चौषी धार्मिक श्रानुशति है । यहाँ मनुष्य की श्रान्तराना उसे मुख या दुग्य देती है और उसे पारलीकिक पुरस्कार और दंड का भय

होना है। ये नव अनुक्रतियाँ मनुष्य के काम के निजी परिदामों और तामाजिक परिणामो में एकता लाती हैं। यदि यह एकता पूर्ण होती **तो** को है नैतिक समस्यान होती: किंद्र ऐसा नहीं है। ब्रातएव बेन्यम कें ब्रमुसार कानून का श्राभिधाय राजनैतिक ब्रानुस्ति को ब्रायपथी को ब्रायस्थ

के अनुपात के अनुसार दंड दे सकने की शक्ति दे देना है। मिल का विरोधी मत (Mill's Heresy) जॉन स्टब्बर्ट मिल ने बेन्यम के 'उपयोगिता के सिदान्त' (the

theory of utility) की जगह 'उपयोगिताबाद' शब्द का प्रयोग कर

उस सिद्धान्त में तार्किक इंडि से एक उच्छेदक परिवर्तन कर दिया है। मेन्यम के सिद्धान्त का बड़ा विरोध हुआ। था। कुछ विरोध हो ऐना या तो स्वार्यपूर्ण कारणों से पुरानी संस्थाओं को न बदलने के लिए किसी

जमाजिक सुधारक के प्रति किया जाता है। किंत करा पद्मपात रहित प्रापत्तियाँ भी थीं। कुछ लोगों को जीउन का प्रयोजन सुख के छातिरिक्त थ्रीर किसी वात में न मानना बड़ा कुत्सित सिद्धान्त लगता था । कालाँहरा र इस मत की सुश्ररी का दर्शन बताया था। बेन्यम इस समय तक मर रुका या श्रतएव मिल को ऐसे श्रालोचकों को जवाब देना पड़ा। मिल उन पर अपयोगितावादी दर्शन की सलत व्याख्या करने का दौप लगाया योंकि उनकी शालीचना के श्रतुसार "मतुष्य उन्हों सुलों भी श्रतुभृति ह योग्य है जो मुद्रारी को होती है।" किंतु "मनुष्य की ऐन्द्रिक स्नमता गनवरों से ऊँची होती है इसलिए वह अब्धे प्रकार के मुखों का उपभोग र सकता है। बुद्धि, कल्पना द्वारा उत्पन अनुभृतियो और नैतिक विनाशों के दूसी का सबेदन मान के मुखी से अधिक मूहन होता है।

मिल के श्रनुमार "बुद्ध मुखों का मूल्य श्रन्य मुखों से ब्यादा मानने से उपयोगिया-सिद्धान्त में कोई श्रमंगति नहीं श्राती ।"

किंदु से मिल ने अपने श्रीर बेन्यम के सत में जी शहरूप रिवार में क्षेणिया को है उहाँ प्रस्तुक्त मिल के उपयोगितावाद से देश होंने साती समस्यत परिवार करना वार्याद । मुख की मत्तुक्त मिल के पाँच से हो करती है। वर्षमाया की मारा जा नकता है, उनमें नम श्रीर खादा का सम्पन्य देशा है, किंदु पुख्य निर्मेख होता है। वर्ष रांगे, हो गर्या साहि में इस्ता का मान सम्पन्य महि होता, वि निर्मेख होते हैं। इसी तरद मुखी के भेद माजामक ग्रस्ता में मिल जातर जा तकते। तथ डो मुखी में निर्मानी मैतिक भदता श्रीम है यह की निर्माय किया वार है निता का कहना है कि "द्यावा प्रकृति संगय उत्तर है" श्रीर यह उत्ते

दी मुलों में से यदि दोनों ऐमे हों जिनका छानुभव सभी को हो तो उनमें से नैतिक बाध्यता के बिना जिम सुल को सभी

Ę⊏

परान्त करें यही श्रापिक वरणीय होगा। दीनों मुत्तों को अनने हुद्र भी यदि लोग एक पुरा को दूबरे से श्रेष्ठ समम्बद्धर पश्चर करते हैं, चारे उसमें बाद में श्रापिक श्रवलतीर हो कों न होता हैं, श्रोद थे उसे श्राप्त को श्राप्तपिक परिमाण में मितने पर भी नहीं छोड़ना चाहते हो तो बह सुख सुष्प (quality) में श्रेष्ठ होगा श्रीर तब तुलना में उसबी माना का कोई महल नहीं सैंग।

रमें सन्देह मही किया जा चण्या कि जो सोग होने सुखों की जानते हैं और उनका उपनीम करने की समता रखते हैं में प्रान्ती पत्तर शोव विचार कर ही करते हैं। कोई समित पूरा पाराधिक सुख्य धोन कियार कर ही करते हैं। कोई समित पूरा पाराधिक सुख्य धोन की स्तान खारमी गूर्ज, शिखित करानी और विकेश्मील स्वार्थों और भीय बनना नहीं बाहैसा, चारे उते हर बात या पत्रीनों में बारी नहीं हिया बात कि पद्धा, पूर्व कीर नीचें स्पत्ति उचको क्रयेंचा क्षपनी कियत से क्यान सन्द्रार होते हैं...क्युंद्रे मित्रक खाने की प्रकार करने के लिए सुख और दें चाहिए...क्यों मानूनों कारमियों ने दुली होंने की समता क्रयिक होते। हैं। क्युंद्र इन क्या कारों के हीते हुए भी बहु जोतन

के निम स्तर पर जाने की दिखा कभी नहीं होता हुए भी बह जानन के निम स्तर पर जाने की दिखा कभी नहीं होता !! निल के इस महत्वपूर्ण कथन से वी यहन सामने प्राने हैं। क्या कथन नेप्यम के 'उपयोगितानिद्याना' से संगति स्तला है, प्रोर पार्ट रखता हैती होने दिख्यानों से से कौन स्तल के स्विक्ट किन्द हैं! प्रीर देग्यम के ग्राव्दी नी ज़लना करने पर पहले मन का उत्तर नाराजक ही होगा। नेप्यम नित्तकता की 'पार्थिक' मानता है बीर स्वप्रान दराजर हिसाल माले प्रस्त कमान होते हैं। यहाँ निल के की भेडता' के लिए कोर्ट स्थान नहीं है। क्या बुवरे प्रस्त पर

[ै]यूटीसिटेरिवेनिहम, परि० २.

धाइए : होनों उरयोगिताबाडी शिद्धान्तों में कीन सत्य के श्राधिक निकट है । बात लोगी को मिल के मत में धारने खनुशनों का खिशक सही चित्रण मिलता है। बुद्ध लोग ऐना मानने से नंकोच कर सकते हैं। भारति बाल में लोग पतु बन जाना ही बेहतर समझते हैं । चतुनाव की धापरपाउँ स्थाप श्रीर परिवर्तनशील होती है श्रीर जब तक वे पुछ स्याई न हो सब तक उनमे खड़ी मैतिक खिदान्त नहीं यनाए जा मकते । मिल से सैद्धान्तिक स्तर पर भी विचाद हो नक्ता है। उत्तवा बहना है कि "द्यमन्त्र होना चीर मत्त्र्य होना सन्त्र्य होने चीर परा होने से चन्द्रा है; चमनुष्ट मुकरान होना मनुष्ट मूर्च होने से लाख सम्प्रा है। वित् यदि सर्व श्रीर पण श्रालग राप रगने हैं तो वह इसलिए कि वे केयल धारने परन के पहलू वो ही जानने हैं। मनुष्य उनकी तुल्ला में दीनी पहलुक्की को जानना है।" इस उद्धरण के श्रन्तिम बास्य पर द्यालोचको को आपनि हो सकती है। क्या मुदिमान झादमी मूर्य होना मपा है इसे जान सकता है ? क्या शंयमी आदमी विलामी आदमी के मुखीं या शाहमी व्यक्ति कायरता की समक्त शकता है ? क्या कोई खाइमी परा होना क्या है इसे जान सकता है ? दो मुखी में कीत सा श्रेष्ठ है क्या इस विषय पर दोनों मुख्यों का अनुभन रायने याले व्यक्तियों में सहमति हो सकती है! योग्य से योग्य ह्यालोचक भी किसी चित्र या करिता पर मतमेद रम्य नकते हैं। ऐसा दी क्या ताल के बारे में नहीं हो सकता ? इन आपत्तियों का उत्तर यह होगा कि निर्मायक मर्यक्त मही होते

इन प्रातिस्वा ना उत्तर यह होगा हि निवास्त्र मर्रत मही होते स्तिरा उनमें मठमेद सवा रहता है किन्नु रिक्ष भी मार्ग्य साल निर्याप किंगा जा वकता है। यह होना बना है रिक्तुय्य को एशम उद्धा प्रमित्रिय सा शान होना है क्योंकि उनमें भी पशुना के नन होने हैं। किंगु यह मो मनुष्य की प्रमाणकों वा नोहें सान नहीं होना। हसी मदार दिसमान, पंपानी और वारानी स्वाहित, पहलेता, अनिवित्ति जोना, और नापना को जानता है क्योंकि से बार्गे उनमें तुगुन हस से विस्थान ना सारोचीन वरण कर सकते की दासता खापिक होती है। इस्त यह जार्थ नहीं है कि १४-वृत खतुनव बाते वर खोगों के निक्तों में जहारी होगों। नीरिदास्क से हमें हर जगह शहमति की खादा नहीं करी चाहिए। यह हो सकता है कि विस्तृत अनुभव बाते व्यक्ति खासनवः किसा एक सुपव से हो समाद कहें। तार सिख के गुजुलसक, मेर की स्वीहत खीर लाए किया जा सकता है कित वच्चम से ''नैतिक-गाँचर'' के निरिचत खार्सों को बीड देना पहेला।

रे सुखवाद का भानीचनात्मक विक्लेपण

यडि मुखवाड के 'प्रमाख' ठीक होते तो नेतिक स्रोज को बदाना व्यर्थ होता। यदि हर व्यक्ति के नामें। ना संवालन मुखनारी झार्य में ही होता तो धान्य तिदान्तीं और मतों को छोड़ा जा तकता था। मून्सी के प्रश्न पर 'प्रमाणी' में सदा कम या ऋषिक हेत्याभार (fallacy) रहता है। इस बात की पुष्टि इंदारमक तर्क से होती है जिसका वर्णन रेछले द्याथाय में किया गया या। जब किसी मूल्य को स्वीकार किस गता है सी इंशासक तर्क हारा उसकी जगह किसी खीर विराद मूल्य का तिपारन भी किया जा सकता है। इस सामान्य सिद्धान्त के मार्ग-प्रश्नेन हम सुन्तवाह का प्रमाण देने वाले तर्क की परीद्धा कर मकते हैं। लवाइ का प्रमाण यो दिया जाता है : "यदि मनोविशानीय ,सुरवाई त्य है तो परियामस्वरूप नैतिक सुखवाद भी सत्य होगा: मनोदिशानीन तवाद सत्य है द्यातएव नैतिक सुरावाद भी सत्य है।" यदि हम वहाँ तुमिति (conclusion) के सत्य में सन्देह वरें सो इमें कम से कम ह प्रतिज्ञा (premise) के सत्य पर सन्देह करना चाहिए । बसुक नों मतिहाओं पर धीर झानति भी जा सकती है। आतदन हम नारी-ी से (१) मनोविशानीय मुखबन्द की सत्यता छोर (२) मनोविशानीर ् ते सत्यना पर मैतिक शुरस्याद की सत्यदा का ब्रानुमान करने पर श्चारति करेंगे ।

सुख्यवादी तक के देहवामास (Fallacies of Hodonistic Logic)
() मनोविकानीय सुख्यद सा हेदवामास—"दरेक आविकापिक
सुख जीर कर से कम दुख पाने के लिए ही कमा करता है," यह मनिका
() Proposition) फेनल कर्यनात्मक हो है। यहाँ किमी मृहम को न
स्वाहर केवल एक तथ्य सा ही वर्युन किमा नाम है। दिमी तथ्य का
कम्पन जुद्रमाय पही आजित होता है और उनसे निश्चन तथ्य न
होशर उपपचल () Probability) ही एतती है। वहाँ तमी पाकर
विचान के तथा है। यह बात हमारे पूर्व जुद्रमाद, वानी जीर ठीव परामी
से स्थान के हमान एता है। वह बात हमारे पूर्व जुद्रमाद, वानी जीर ठीव परामी
होगा। किंद्र उसके सम्य में आव्यिक उपस्था होते हुए भी पूर्व
निविचलता नहीं है। इस लाक्कि अर्थमंत्रि के दिना वर्ष के प्रिचल

का एक ध्रपबाद मान लेंगे । मनोविशानीय सखवाद में इसी वार्त का

श्चमान है।

जय मुख्यारी यह कहता है कि मनुष्यों का समय प्राप्यिक सुख पति है में उद्यक्त सार्यन मह नहीं होता कि मनुष्य मुख्य पाने के लिए ही मान करते हैं मानु नहीं कुछ के लिए ही मान करता चारिए। यह किसी प्रप्याद की मानुने के लिए तैयार नहीं होता। यह देश के निष्य स्वीद की काने, विस्तायनय जीवन विरादे, मी की मनता और की करता है। उपकी दक्षि में ये व्यापक ही प्रस्त के खनेक पहलू हैं। नह प्रप्यादों की भी आपने निषम मा एक उदाहरण ही सम्भात है। मुक्ति मुख्यादी निपम उदाहरण के भेरी की लीकर गई हा करता थायर क नह खनुमन पर प्राप्यादित नहीं है। तथा का कमन सदुनन पर प्राप्तादित होता है। तथा का कमन सदुनन पर प्राप्तादित नहीं है। तथा का कमन का स्वप्तादित मा अराप्य देता है द्वाविष्य मुख्याद का गई किसी तथा का कमन नहीं रहता। अराप्यव दुन दुन की पेष्ता नहीं चलवा। उद्यक्ति हमा प्रप्ताति हों तहीं

υP नीतिरास्त्र का श्रालीचनात्मक परिचय व्याख्या कर सकते हैं। श्रयनी तरह से व्याख्या करने पर हमें तथ्य क्यन मिल सहता है किंतु श्रव वह सार्वभीम नहीं रहता।

(२) नैनिक मुखबाद के अनुमान का हैत्श्रामास-ग्रंथ त हमने मनोविज्ञानीय सुसवाद की सत्यता की ही ब्रालीचना की है। य भी दिग्याया जा सकता है कि मनोविज्ञानीय मुखवाद की सत्यता से नैति मृत्यराद की मत्यता का अनुमान नहीं किया जा सकता। मुखबारी कहत है कि हरेक आरयधिक मुख के लिए ही काम करता है और वह इसरे यह निष्कर्ष निकासना है कि हरेक को यही करना चाहिए । यह ब्रानुमान तभी मन्य हो महना है जर इस यह मान सें कि मन य के उद्देश जो पुद है उन्हें बही होना चाहिए । इससे इनकार करने से मुखारा के द्यनुमान में बांदे सन्यना नहीं रहती । यदि वह इसे स्पीकार करता है तो मानपी डरेरची की तार्किक व्यालीचना कर सकने का व्यथिकार सी बैडता

लार्किक भाष में बरायर हो जाते हैं चीर तब "भेगलर" शब्द निरर्षक हो जान है। बित्र मुन्यगरी किर भी "भेयरवर" शन्द का प्रयोग बरो हैं. उनके में नेक दर्शन में एक नाम की दूसरे में भेराकर बनाया जना है। इनहीं इन बन्त की युनियुक्त मैंने बनारा जा महता है प्रशंक उनके निक्रम्त के ग्रामुला हमें केवल उन्हीं बामी की कामा साहिए किटें हों व्यावस्थक कर में क्रमा पहला है ? (३) नैतिह स्यवाद का प्रसाम देने की किसी भी भेटा का रवामास-ज्यामन्त्र कर से यह बहा जा सकता है कि नैतिक गुणवार है प्रश्लित कार्य की इस विद्या मूच श्लीर दिन (good) के लॉकि

एर पर प्रांचार है। इस लाईक लाएक का साहत यो कि से की

है। उदेहम बही होने हैं जो उन्हें होना चाहिए : इस तरह मैतिक ग्रापह निरर्धक हो जाता है। इसी बात की यो भी कहा जा सकता है। "मनुष् मुल को इच्छा से हो काम करता है। और "मनुष्य मुल को इच्छा से हो भेरतकर बाम करना है " यदि ये दोनी वार्ने सार्वनीम छीर छातरपर रूप में माय हो तो ''मनुष्य के बाम'' और ''मनुष्य के भेपन्तर काम''

वकता है: मुख एक च्रत्यिक घटना होती है। मुख कम मा ज्यारा पेर दह बना रह सकता है किंद्र किर, भी बहुत समस्य कर खटूट नहीं रह एकता। वैदिक कोर शैर्द निरम्पत हम भी खारिक पेर तक नहीं रही। किंद्र नैतिक गुद्ध एक चायिक घटना मान नहीं है। किमो कम की नैतिकता (2) कतो के चारिय को निर्मित करने बाले मुखी और (3) उसके कम से उत्तर होने नाली घटनाओं के प्रधानित कोर माले ग्रही भी रही निर्मेश है। इन परियामी घटनाओं में कर्या और खम्म कीमो पर उत्तर हालने बाले विनेश सुख और हुक एहते हैं। उनकी ध्या कीमो पर उत्तर हालने बाले विनेश सुख और हुक एहते हैं। उनकी ध्या कीमो पर उत्तर हालने बाले विनेश सुख की तह पहिले के प्रकार उद्योग में खारवस्त्र का विल्ला

उनका काम की नैसिकता से तादात्म्य नहीं होता । (v) सुखों को भावात्मक बनाने का हैरवाभास-मिल ने मुखाँ में शुक्रात्मक मेर मानकर और माधात्मक मापरंड को खपर्याप्त समभ कर भी कभी खुले तीर से बेन्यम का विरोध नहीं किया। विशी वस्तु को प्रसारिक (spatial) सम्बन्ध के प्रसंध के बिना नहीं नापा जा सकता । यह प्रसंग मुखों में कैसे संभव है ? बेल्थम द्वारा बताई गई मुख दुख की सात क्मीदियों में से सामाजिक चेत्र छीर कार्यकाल (duration) यह दो ही प्रसारिक प्रसंग की आवश्यकता को पूरा करती हैं। किसी काम से प्रभावित होने वाले व्यक्तियों की संख्या बताई जा सकती है क्योंकि हर व्यक्ति प्रसर द्वारा एक वृत्तरे से पृथक इकाई है। घड़ी देखकर मुख का कार्यकाल भी जाना जा सकता है। किंतु तीवता को नापने की कोई तरीका नहीं है। शरीर-विद्यान में सुन्व दुश आदि की तीवता को खून के दवाब श्रादि से नाम वा सकता है क्योंकि मुख-दुख की अनुभृति और खुन के दयाय में कुछ सम्बन्ध होता है। किंतु उनका सम्बन्ध संस्थित की भौति सरवा है इसे नहीं कहा का सकता । यह तभी संभव हो सकता है जबकि .सर्व अनुभृतियों को ही नावा जा सके, और अनुभृति को नाव सकना • श्रसानव है। हम टहलने से पदना श्राधिक पसन्द कर सकते हैं किन यह

नहीं कहने कि पड़ना टहलने में दुगना या दाई गुना मुण देता है। है कहना क्या निर्मक नहीं है ?

38

(५) उपयोगिताबाद में विरोध—हम मनोविज्ञानीय मुनग्र नीतिक मुख्याह का श्रानुमान करने के हैत्वाभाग की पहले ही देख तुरे हैं। उसो तरह की श्रालोचना उपयोगिताग्रह के तार्किक पन्न की भी ह सकती है। यहि मनोविज्ञानीय सुखबाद को सही मान भी लिया जार वे उससे उपयोगितागदी यह ब्यादर्श कि हर व्यक्ति की ब्राधिक से ब्राधिक लोगों का ऋत्यधिक मुख प्राप्त करने को चेष्टा करनी चाहिए सावित नरीं होता। यदि हम अपने ही मुख की खोल में लगे रहते हैं तो हमारे ऊपर दूमरी का मुख स्रोजने की क्या नीतिक साध्यता है। हमारे और अनफे मुल में थोड़ी देर के लिए इस्तंगति नहीं हो सकती किंदु कभीन कभी तो जरूर होगी, तब ! तब वेन्यम का कहना है कि हमें "द्रत बात मा स्वप्न भी नहीं देखना चाहिए. कि लोग अपने लाभ को देखे दिना हमारी कोई सेवा करेंगे।" किंतु यंदि बेन्धम की 'मुलवादी-परिगणन-विधि' में सामाजिक स्रेप की क्षीटी का कोई अर्थ है तो लोगों की इसापी सेवा श्रवर्य करनी खाहिए । यदि मुखबादी-परिगणन-विधि (calculus) से किसी काम का सामाजिक लाभ इमारे टुख से अधिक निक्ले तो उद काम को करना हमारा कर्तव्य श्रीर नैतिक वाध्यता होगी। दूसरी झोर बेन्थम नैतिक बाध्यता को तथ्य-विषयक मानता है। फिर इन दोनों बड़ों का मेल कैसे हो सकता है !

नहीं हो वहता । इह प्रस्त का क्षण सुवचारी भाषा में यो होगा । उत्तक्ष सुष्ठ क्षणिक, मेरा सुष्ठ कम वा उनका सुष्ठ कम क्षीर मेरा क्षणिक निर्मा के विद्यान के अनुष्ठा हमारा क्षण क्षणेत्र कि होना व्यक्षित्र के स्थापिक को अधिक होगों की स्थापिक की अधिक होगों की स्थापिक स्थापिक होगों की स्थापिक स्थापिक होगों की स्थापिक स्थापिक साथ किया ना मिले या निर्मा किया हम सुष्ठ हमा हमाहे हमें यह सुष्ठ सिले या ना मिले या निर्मा क्षणेत्र के स्थापिक स्थाप का अध्ये अध्ये मुख्य-सुष्ठ को उपेसा करना

. .

होगा। यदि हम सदा मुख पाने चीर दुख से बचने के लिए ही नाम करते हैं तो यह फैंसे संभव हो सकता है है

भेन्यम इस महन का उत्तर सर्कशान्यों की हैसियत से कभी न देकर समात मुगरक की हैसियत से देता है। उक्का मस्तान एक ऐसे रिधान को बना देना है जिनसे इर खारमी को खानदानक काम करने का पुस्तका मिले। उसकी रिटी में ऐसे विधान को स्वारित होना नाहिए। किन्न मारे विधान-मिर्माताखीं का कोई निभी खान न होता हो तो वे ऐगा विधान, बनाते को बारण क्वीकर होने ! और बूँकि ऐसे कीई कामून मारें हैं तो क्या इस खिफ के खाधक कोयों के मुख के लिए काम कुरना छपना कर्ताव्य नहीं साममते !

इ. रामकर इ सुखबादी बादरों का मूल्य

खायनारा चार्य का सूच्य धार तक किए गए दिनलेपल वा तावसं मुलावार को नैतिक दिवाल मानने का मूच्य नच्छ कर देना नहीं है। विश्लेपत्य का उद्देश्य सुववारी मानयों के देशानमूव को दिवा चेता था। देववार वा कियों और नैतिक धारयों का मान्या नहीं दिया का कहता। मुख्यारी धारयों को क्यों स्पार्थ का मान्या नहीं दिया का कहता। मुख्यारी धारयों को क्यों स्पार्थ के समान्य नहीं दिया का कहता। मुख्यारी धारयों को क्यों स्पार्थ के स्वार्थ के स्वार्थ कर तकता है। चित्र वार्थ कानों हो, स्वार्थ कर स्वार्थ के स्वार्थ कर तकता है। स्वार्थ कर स्वार्थ कर तकता का स्वार्थ कर तकता का स्वार्थ कर तिल्ला कर तकता है। स्वार्थ कर तहती स्वार्थ कर तकता स्वार्थ कर तकता स्वार्थ कर तिल्ला कर तकता है।

हुए तार्षिक व्यानश्यकता को स्थोकार वस्ते हुए मुखी जीवन की कुछ क्षामात्म वार्त बताई जाककती हैं। आधीरिक क्षीरा, मानशिक स्वारफ, पर्योप्त प्रम्न, कमान में बमान, व्यन्त्री मिश्न, कंतुलित यौन व्यक्तिम, मनवहालाय के प्रस्ते रापम, शादिल कीर क्षाताओं जादि में कवि वे सुसी जीवन के दुख क्रांत हैं। इस तरह के जीवन को हरेक व्यव्या करेगा औरन दुछ स्वार वीचन ऐसा बन- सके वो क्या वहना है। हिन्द ऐसा जीवन दुछ भागवातियों की ही मिल पाता है। क्यादए हों व्ययंत्र हुछ भी



किसी वो मूर्ण वनना पक्दर करें (चाहे यह उनकी आफि की मात भी न हो)। हो क्या हम छादरी जीवन में मुख की छावरंगकता से इनकार करें ? हों। वो स्थित जीवन के मुखों पर सात मास्कर सात वर्ष कर किता में तिराद्या हस्ता है या प्रमान गुप्तर में सात बाता है उसे ऐसा करने में रिरोप मक्सर का नुक मिलता है। मुख की इस व्यक्तिक छारप्यता पर परिते प्रमार किया जा नुका है। किंद्र इस छारप्रता का एक ध्यादवारिक यह भी है। जीवन में छात्रक होना या जीवन से विरक्त होना दोनों में हो रह्या मूर्णि का मुख है। इस्का में किता कोई ऐरिट्रक (voluntury) काम नहीं हो चक्ना। विनु इस्कार्य विभाव मारप्तारिक सात की मई छारपीहित खारत पर निर्माद के स्वकार है। विज्ञ कर्यू के करपानातम्म यह हो पत्रता है कि भीवनार करने वाली बस्तु कर हरिक्वाय से बहु मीलिक छार्मारेश्या होगे हो हो हर सह का प्रमार के पहरू

िकर्षं सोच पिचार कर निया जाता है।

कार्यामितायार में कुछ एकी वस्तार है कि उसके विरोधी को भी

कार्यामितायार में कुछ एकी वस्तार है कि उसके विरोधी को भी

कार्याममांग करनी है। अपने हो सुन्य में पढ़े व्यक्ति के लिए

सुन्य उस्तराम आहर्या नहीं हो वस्ता । बीदें व्यक्ति अपने लिए विरामी

बीदन पुन करता है: यह उसका अपना मामला है। किंतु क्यों को

उनने आमा मा चरित्र के लाभ के लिए जर्दारती नैपानी बनाना एक्स्स

कर्तिक हैं (छोटे मस्तों के लाभ कर्मा व्यवसूर्य अपनेति करना अनैतिक

नरीं है)।

श्चन्त्रप्रेरवाष्ट्रमें का पुश्चिमांच करना शेना चाहिए जिससे वे श्वनशिवत श्रीर श्रीरावित श्वन्तर्पेरणाश्ची के मुखी से बचकर उन वार्ती में श्वानन्त्र के सर्वे

मोग्यताष्ट्रं। छीर तमनाष्ट्री का वन्नचिव विकास ही वकी। सनाव वा व्यक्ति के लिए स्वीकार करने योग्य जैतिक खादरों को विकाससीत भी

होना चाहिए।

नीतिशास का ब्यालीचनहम्बद्ध परिचय

हितु मामाजिङ हार्रि में भी उपयोगिनाबाद में एक दौर रह कता है उमका मानयनावादी श्वादशं गतिशोन है। नित समात में लोग बीनेड धीन होकर दूवरों की हता पर वल रहे ही यहीं वे सकित का से हुछ नहीं कर मकने। बाहरों नमाज में लोगों को लाने करहे के सुस के बताय उपयोगी कार्य कर नहने की प्रेरणा भी मिलनी बाहिए जिनसे उन्हों

प्रभुत्व प्राप्ति का दार्शनिक विवेचन

प्लेडो के शंसद 'सार्वियाजा में वैलीक्षीज को स्वरित्यारी या शार्यसूक्त (Egolstic) मुत्तनार के एक उस वन का मिताबल करते हुए देता का चुका है। शार्यपूर्ण सुरत्ने काशीमत आगित आसि को लीवन का करव बना सेना मुल्ल कालाज है। शीघे के उदारण में वैलीक्षीज के सर्वात का यक और वहल मालूस होता है।

> बहुमन के ऊपर मुलाज पाना ध्वन्याय, ध्वराभिनीय धीर पार नहां जाता है । बिन्तु मेरे विचार से सबल ग्रीर योग्य ध्यसि का निर्देश श्रीर श्रयोग्य में समान लेना प्रवृति वत्त श्रविकार है । इसका प्रमाश्य पराखी कीर मनुष्यी दीनों के जीवन में मिल मक्ता है। दुर्पल के ऊपर शवल ना शानन ही क्रीचित्य माना काला है। युद्ध में श्रीचित्र के श्रीर किमी क्षा का महारा लिया बाता है। मेरे विकार से यहाँ आइतिक स्वाय के विद्धास्त के श्रमुमार काम किया जाना है। इस कह ककते हैं कि तप प्रकृति के नियम के अनुसार ही काम किया जाता है बचार कर काम मत्राय निर्मित नियमी के भाग पर नहीं होता । इस द्वारन ही तरह के साहभी श्रीर केंद्र मनुष्यों को शुनकर उन्हें शेर के बधा की मौति शिजित करने हैं। इस उन पर जाद कर देते हैं छीर इन्हें चीओं के बरावर भाग से मुलाए हो सबसा मिलाने हैं क्योंकि बद्दी न्याय श्रीर श्रीर्वित्यपूर्ण है। किन्तु बदि कोई स्वक्ति द्वापनी पर्यात प्रावतिक शक्तियों के साथ विरोध करें ही मेरा क्याल है कि शह इस शिक्षाओं पर लात मारकर अपने बन्धनों से मक्त

हो जाउमा । वह हमार्ग चालों श्रीर नियमों की कुचल डा करणक व प्रकृति के विरोधी हैं। जब हमारा दान निरोह क ह नो उसके विद्रोह में प्राहतिक न्याप चमकता है।

ै. क्या शक्ति ही श्रीचित्य (Right) हैं ?

'नेटो वी 'निपरित्यक' से धैनीभैकम उस काम को उपित करता है में खान ने व्यक्तिक राजित्याली मनुष्य की दार्तिर किया जार। दूनरे राज्या म प्राचन सम यह है जिनको करने के लिए हम बारा किए जाने हे। इन :- कार काम करने वाकों को धेनीसेकम सूर्ण झीर शनिश्रोत करना है अंड मनुष्य जो चादता है वह करता है और खाने दिन के निक राजन बाम के स्थानिक किए गए मारास्वर का पानन कार्ने आपहन जाता में भी बरवाना है। अत्राप्त दिनी नैतिक निकाल को क्षत्रमान । अनवो नाजी उनको भेना के नियम में ही है, बारे उनके यानोडका में उने लागू करने का समना हो या न ही। इतने वह भी नेराजा जिंद्यता है कि कोई खाइमें तथी रह 'जीवन' बहुता है जब तह रमक कनुमोदक उमें नामू निए रहते हैं। बान्य शनित के बा माने पर यान चाडशं 'जीवन' बन गाने हैं।

इत इडिस्म के पत से बहुत में उदात्रमा दिए जा नहीं है। भारत हे इत्तेत्री का चना वाना है। ग्रांचन समाग्र नाता है कि। उनका विदेशमुका न बनना वार्त्यन । यदि कोई वानासह दिनों देस में करती ही बनार और किने हुनरे की न मून ती क्या उनका नहर भीर मंत्र राष्ट्र के रिप्य श्रिवित नहीं है । बारे बार्व दिसेची गार रस्नेता भी इन्दा दिख्या देराजी कह वर वीच्य क्या बादण । स्वतासी में विराध राजों के बनात में बनात है चीर करें वितृताल महान जा रमता। एक साजिए कि बोर्ड राष्ट्र समय बर के साजित करके सरे १ घोरं- सोडिवाङ, ४४३-४४४

विरोध को नष्ट कर दे तो क्या उसका काम 'उचित' नहीं माना जायगा ? निसी समय सब लोग जिस नाम को उचित समकते हैं उसे क्या किसी द्यर्थ पूर्ण माने में खनुजित कहां जा सकता है ? उचित द्यौर द्यनचित का मापदंड बनाने वाली शक्तियों में प्रचार-

शक्ति श्रत्यन्त प्रचयड है। यह निश्चित नहीं है कि कलम तलवार से हमेशा सक्तवपर होती है किन शिक्ति व्यक्तियों को कलम के द्वारा प्रभान वित किया जा सकता है।

प्रचार फैसे किया जाता है ? कभी कभी सूठ को गदकर । जिस बात से भय होता है उसकी नवार हवा दी जाती है। 'समाचार' या 'प्रचलित घटनाएँ कही जाने थाली स्थितियों का महत्व नामाजिक प्रवस्तियों के तीर पर ही होता है । समाचार पप का स्वामी सरकार की प्रभावित कर सकता है धौर जनता की भावनाध्यों पर निमंत्रण रखने की शक्ति से युद्ध या शांति के प्रश्न का निश्चय भी कर शकता है। जिन राजनैतिक या द्यान्य किसी वर्ग का समाचार पत्र या रेडियो पर चाथिकार नहीं होता है उसके सिद्धान्ती का प्रचार नहीं हो। पाता चौर इसलिए वे स्वीकार भी नहीं किए आने । इसी तरह के और हजारों उदाहरकों से क्या यह पता नहीं चलता कि उचितानुचित का भागदयह शक्तिशाली वर्गों पर निर्भर है ?

यद का वर्शन (The Philosophy of War)

अमेन मुद्र-पिशारद कार्ल कीन क्लाउनेक्लि (१०८०-१८३१) यद को "विरोधी पछ को अपनी इच्छा मनवान के लिए इपन्तिम सीमा दक की गई हिंसा" कहता है। "अन्तिम मीमा तक की गई हिंसा" षास्य द्वारा क्लाउनेवित्न किसी यद के नैतिकातीत (amoral) होने को बताता है। जो लोग ज्ञान्तर्राष्ट्रीय समभौतों से युद्ध को मानवीय बनाना चारते हैं उन्हें बह भावक मात्र ही कहता है। यद में रत बोर्ट राष्ट्र किमी तरह की ऐच्छिक मर्यादा से अपनी विजय को खटाई में नहीं डालेगा। जो धार्ते मानवीय नीति लगती हैं ये भी मैनिक महत्त्र के तत्त्व . होती हैं। "यदि सम्य राष्ट यद बन्दियों को नहीं मारते, नगरें छाहि की

नीतिराम्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय नष्ट अप्ट नहीं करते तो इसका कारण यह है कि ने इन भारतहरा के तुन्त् ^{कामों} के अलाग शांक का उपयोग श्रम्य सक्रिय सापनी से करना वाह्वे है। गुद्ध के: नवकर से नवंकर असी का आविष्कार "इस बात का प्यांन प्रमास्त है कि पुत्र में श्रुष्ट की नट करने की भावना हायता के विकम से बहती नहीं है ।गा स्लाउजिन्ति वेयल मैनिक श्रीर युद्ध-विशास्त्र ही या, धार्मिक मर्रा। उनके विद्यान्त वैनिक रविषोध में टीक हैं बित्र उनते हुछ से विस्तृत प्रश्न थैहा हो गए जिन पर उद्योगनी राठी के जर्मन विचारहों ने तत्काल ध्यान दिया ? काउट कोन मोल्वक में कहा कि "पुत्र से गुरू साहम, वनस्यभावना और बाह्मनामर्थस के भाव देश होते हैं। और उसके देशवासी हादनसिंव कोन झादनाके ने एक निर्देपतापूर्ण राजनीतिक राष्ट्रीयताशानी दर्शन के झाधार वर गुरू का समर्थन किया। उनके छतु-मार जब कोई राष्ट्र दूकरे राष्ट्रों पर क्षाविकार करने की ''नैतिक ब्राविक वावेता'' का श्रमुभव करता है तो पुरू उचित हैं। कोई राष्ट्र विसार और निजय पर ही पनच सकता है। प्रतापन युद्ध की प्रदेश नियुक्त ध्यशस्या का एक भाग'' मानना चाहिए 18

२. विकासवादी नीतिशास

चालमं हारिक (१८०६-१८८२) की बोव-विज्ञान सावच्यी सोजी से प्रभुव्य प्राप्ति के दर्शन को नवा थल मिला। बारविन के विकासारी निद्धान्त से एक विद्रोह सा मच गया। यवारि उसका निद्धान्त नीतिसात से बंई मारूच नहीं राजा या किन्न कालान्तर में उसका नीतिसार सर भी भागे इस्तर वहा। नीतिशान्त के कुन्त शिदान्त वी कारकिन के मत में डोक तरद से न समझने या उसके विद्वान्त से निगमन (deduction) करने से गलत हो गए ह र बलाडमंत्रितात, क्षीन् वीर् ।

^{...} रे वाबिटिरस, जिल-२, १० रेडल-११६ (मेर्सिसन)

दिशानारी विदाल के दो पहतुष्ठों के भेद को अच्छी तह तमक देना आस्त्रक है क्योंक उनके हम भेद हम राज्य प्रमाण भिन्न जान है। स्वारीन को नामोल थीर समाध्युक्त मनवह है कि 'आर्मिनों' (औपन के आला खला करा) विकार सीच (mutable) है की दे आता को जानियों जिलिक सातती है वे एक हो मुण में उटका हुई है। का सम्तरा को कार्यक सात्रक अन्यक्त अन्यकार है। सह कर है कि इस्ति का गुण उनके विदाल को अध्यान में के नित्र तीवार था। यादि यह अर्जिएकव मी हो सात्र है। नार के हैंजन का आर्थकार हो भूषा था और मार्थितमा का नायन मार्थितमाल से वर्ष था। आराय अपनु मा के लीत 'आर्मिनों' को विकार सोचला की वर्ष था। आराय अपनु मा राष्ट्र भी (क्यू हैक नी दिशानशारी पायदा को उदेशा किसी भी कुत में नहीं हो तमने भी

माष्ट्रतिक पुनाय (Natural Selection)

^{न'ातकास्त्र} का शालोजनात्मक परिनय वकता है। हार्गक हम पहल के बसाराज पर बहुत बसर हक विस्तू बन्ता रहा। यत स उनहे सावसून के 'धून क्रांत सन्तेहन' से उथने हिन्दान विद्वान हि कामही उपनित्तीय वादमन कीर वाद मानुः नीय खनुतान में इद्देश हैं को बद्दा । इसका नगीता यह होंगा हि छन्न

[क्याने उत्तर निर्भर मानियों की क्यांका स्थाई कर में पटना रहेगा. नागंवन ने इस निज्ञान से खारनी समाया का समायान पाया ।

परा और रीधा भी खाइनों को लगातार देखने पर हुं पना चला कि जापन मक् हर जतह होना गहता है और सक िन एको परिभियानि में खनुकुल परिकान तो वस जाउँगे और औ श्रातुर्त नहीं होंने वे नद्व ही जार्रमें | इसके परिणामलका मई जानियों का निर्माख होगा। यहाँ मेरे प्रतिगदन करने के लिए एक सिडान्न था।

इस संक्रम पर डागर्वन ने विकार की होते हैं इस मत का प्रतिगाहन किया। "अनुनृतः परिवर्तनों के वचने और अनिवृत्त परिवर्तनों के मण्डी जानेंग की माइतिक चुनाउ कहा गया। माइतिक चुनाव में बाद का

(१) एक जाति के व्यक्तियां में विनिधतारे, (२) खाने, मनु से । ब्यादि के लिए एक जाति की दूमरी जाति में प्रतिपोगिता पर ब्राप जीवन संवर्ष (Struggle for Existence), (३) रव तंपरामें बीग का यच रहना (survival of the fittest), और (४) अनुपरिक (heredity) प्रयांत् जीवेत रह गारे वाली विनियताओं की दूसरी गेर में चले जाने की प्रमृति । पीड़ी दर पीड़ी चलने वाले इस स्प्राप्त का वर्णावत प्रभाव होता है जिनके परिचाम स्वरूप बहुत विशाल परिवर्ण हो जाने हैं।

विकासवार की दार्शनिक ब्यास्या नीतिसाम्त्र में इस विदान्त का क्या महत्व है ! भोनेसर अस्तन धा

र बारविन, दि विद्यारी साव् द्वोस्व्यूगन, दक झत से ।

कहना है कि इस विद्वान्त ने नीतिशास्त्र में दो तरह से क्रांति की है : पहले तो यह ऋशा की जाती थी कि विकासवाद से नैतिक

प्रयाची, भावनाची और निर्णयों के मूल, विकास और ऋर्य की व्याख्या हो संक्षेत्रो । दूसरी चोर यह चाशा की जातो थी कि मृल्यों का सिद्धान्त होने के नाते नीतिशास्त्र की पहली बार विज्ञानीय स्थार प्राकृतिक लीच पर प्रतिष्ठित किया जा सफेगा। दूसरे शस्दों में जब आगिक (organic) प्रकृति में मनुष्य का स्थान मिर्थारित हो जायगा तो भानवी हित को छागिक रूप में समसना मंभव हो जायगा । इस प्रकार मानवी च्याचरण का निर्णय करने

के मापदंडों का प्राकृतिक खाबार मिल सरेगा ।° पहले प्रभाव पर दूखरे छश्याय में विचार किया जा चुका है और निरिक्त पर वंशपरम्परा प्रखाली का प्रयोग करने के खतरे भी बताय जा ज़के हैं। महतों ने दाराविन के सिद्धान्त में यंश परापश (genetic) प्रणाली का समर्थन पाया । बंशपरम्परा प्रणाली में "यह क्या है !" की जगह "यह कैने हुआ ?" अश्न उठाया जाता है। नीतिशान्त्र में नैतिक मरूप क्या होते हैं । इसी को जानना ज्यादा चावश्यक है। डाएविन के पहले हॉम्स, मैन्डेबिल चीर रूबी छाटि नैतिक विचारको ने बशपरम्परा प्रणाली का मयोग किया या किंतु उनके निष्कर्य वही होते ये जो ये चाहते थे। श्रारिक भी महान् क्षोज के बाद धंशपरम्परा प्रणाली का एक दिकाऊ श्राचार मिला क्योंकि वह अखाली श्रव भनुचित प्रमाणी पर श्राचारित थी। द्यतएत समाज विज्ञान स्त्रीर मानवविज्ञान का विकास हुद्या द्यीर . उन्हें नीतिशाम्ब की व्यायश्यक पृष्टभूमि माना जाने लया ।

किंदु यहाँ हमें डारविन के सिदान्त के दूसरे पहलू से मनलव है जहाँ उसके सिद्धान्त का प्रयोग नीतिशास्त्र को एक प्राकृतिक विशान सनाने के िलिए किया गया है। बाद में हारविन के मत में श्रन्य वानों का समावेदा

१ विस्तुर एम० करबन, भंडामेंटल्स काव् पृथितस, पृ०्रक ।

भी हो गया, इसलिए हमें जीवविज्ञान संबंधी विकास श्रीर विकासवारी नीतिशास्त्र के मध्यन्य को समक्षते के लिए उन बातों पर विचार कर लेगा चाहिए । डारविन के निदान्त की मुख्य वार्ते दो थी : जातियों का विकार और प्राकृतिक चनाव का सिद्धान्त । किंत अपने समय की प्रचलित धारणाश्चों को सापने के लिए एक विश्वानीय सिद्धान्त की व्यास्या चौर विन्तार कई नग्ह से किया जा सकता है। खारविन के समय में ऐसी दी भारगाएँ प्रचलित वो : विश्वऐक्य (cosmic unity) श्रीर मगी ! मनुष्य के लिए चीओं में स्वयस्या खोजना आवश्यक है और वह यह मान लेता है कि चीजों के मूल में कोई न कोई निरवयय (simple) पूर्ण और खटल व्यवस्था खबरूप है। खबएय विसामगढ़ की व्याएग इन प्रचलित एवताबाद के अनुमार की गई । डारविन या अन्य विमी ने इस विश्यान के प्रमाण में पुछ नहीं कहा किंदु पुछ विकासगारी पिकास के व्यापार को एक निरमयन समस्टि (single whole) माननै लग गए । उनके मत में एक जावि से वृमरी जावि में विकार हो नहीं होता किंदु प्रमु और पीधों की असंस्थाक आतियों का मूल एक ही है (जिसके लिए बाज तक बीई वैजानिक प्रमाख नहीं मिल एका है)। इस्पिन के मन में नम्बन्धित हो जाने बाली दूसरी प्रगति की धारवा

थी। यह पाएगा मिने नारी मान्य नामध्य जाता है जानिक हो है।
यह पाएगा मार्चन पुननो और मरणकानीन देना है विशासणा में
सिरोधी है और मंग्रना की मार्चिक बाद ही जाफिर एगरक हुई है।
उसीनों उनी के मंग्रना नहीं मार्चन की होते के तिहता है विशास की
समी की पाएगा नर्वारण्या हो जानी और उन काल के विशासों की
समी की पाएगा नर्वारण्या हो जानी और उन काल के विशासों की
समी की पाएगा नर्वारण्या ही जानी और उन काल कि विशासों की
समी के मार्चन में मार्चन की पित्रण की एक निराम करता मार्चन स्तार्भ के लग्न से नामध्ये में विशास की एक निराम करता मार्चन प्रमास काल हो हो भी मार्चन की सहसा करता हो साम्या मतुष्य षा विषात निम्न से उच्च श्रेची भी खोर हुआ है। छाप जीव-विज्ञानीय विष्ठात को नैतिक विष्ठात भी माना जाने लगा । हुर्वेट स्पेन्सर का नीतिशास्त्र

वीपिनगतीय विशास को प्रवाणी को हर्यट प्रेम्बर (१८२०-१६०३) के ही मीनियाल पर लागू किया। एक दाँक वें संभार मा गिरिवाण किरोमर के परिवाणक एक पर के स्थापित के उपयोगितायल हा हो वार्षिक क्षात्र गामा है। विश्वास मी भाँति परेक्सर भी नीतिक मुख्यों मी भार ब्रीर निश्चय के लिए क्रिडी विश्वयस्य मार्ग्डक को चारता था। क्षित्र उपयोगितवादी ही डाय प्रमुक्त पुरा मार्ग्डक को चारता था। क्षित्र उपयोगितवादी विश्वयस्य का सम्प्रेस निश्चय एक खतुर्ग्य भारत की है, जलवाय उसमें विश्वयस्य तर स्थापत वर्ष हो के चुन-लूल को भागा में व निकार पाय जात के सिंकी निश्चात परिवाण (quantity) में ही मोल कन्या है। छतु-भूतियों मा सहर अधिविक्तावर्षिया की नतर में गीया है। उसना मार्याक सम्प्रभा भीतिक जीवन है है। उस प्रेम्बर के लगा कि जीवन सुक्त को स्थापन में भी लोज ना चाहिए। चातुर्गृत की नहीं नारा जा महना क्षित्र की कर महने साथ जीवन में है। लोज ने साथ जा क्षता है।

सम निवानन में दो बार्ग निहिन हैं। यहली मान "एक हाँ? हैं बाम को बनम निर्मा कराना" है। निरिचना की मांग हमें अपने दूसरों को जान पहुंचाने बादिय कामी को न करता ही नहीं हैं बाद बाद समार्थ करता करने बादिय जिनमें दूसरों के बानों को तरिन मं और हमारे बानों में बाजा न यहे। निर्वत्रण से मारी आरोरिक हां मुत्रितन महा वह बानों नो यह अमीनिक है।

दूमरी भ्यान देने योग्य बात यह है हि बैलीक्रीक और मुँगीनैकर मिद्यानों की भौति स्पेन्यर के निद्धान क्रात्मपिक स्वार्य परता को वर्ग नहीं उदराने। क्रान्तों बाद ग्रायियों के जीवन की क्रान्त्र में है क्रान्त्र के अवकर नहीं है, न्यायियों के जीवन की क्रान्त्र में हुए चूर्यत वृद्धि होना हो भेयरकर है। क्लीदवाद (egoism) और परिवेश (altruism) होनी ही तमान रूप से क्षात्मप्तक है। क्लाक हो निर्म

करंतवाले हर ब्यक्ति के जीवन का खाधिक्य खानेस्तरः निस्सार्यं नहरं से ही प्राप्त हो सकता है । खीर यह होनों वार्ते सम्पन हैं क्योंकि "का बालदान भी उतना ही पुराना है जितना कि खानरस्रप् ।"

सालदान भा उतना हा पुराजा है। जतना कि आन्तरहार ।'' हर ज्ञाचार व्यक्ति का ज्ञादन परिचेता या समाज से स्पीजन हैं ज्ञाचार का ज्ञन्सा होना या सुरा होना, प्रशंतनीय होना या दुर्वित हैं सेपोजन सी साजस्ता या ज्ञासकालता पर ही निर्भेट हैं। संपोजन की उ सता की मार व्यक्ति की ज्ञापने या दसरों के जीनन की सुदि हैं—ई

सता का माप व्याक का ज्ञपन या दूसरा फ भीवन कृद्धि की माप ज्ञासु ज्ञीर पूर्णता है। स्पेन्सर का सुखबाद

स्पेनार का खादरों खेलिन (bfological) है। यमु जीवन के वि वित रुपी पर लायू करने से उसका एक मनीविशानीय पहलू भी है धारहे कामी से मुख्य खीर सुनी से हुल होता है किन मुख्या हुल हि

खन्दें हमारी से मुख्य कोर कुरी से हुन्य होता है किन्न मुख्य या दुख्य है। कमाम को तार्किक हिष्टे से अच्छा या तुश्य क्यार नहीं दें, सहस्ता 18 जीवन को उचन बनाने वाली मानसिक व्यन्तीन्याभित (correlative बातें हैं, हुन्य हरके विवर्धत हैं । स्पेनस के अनुतार यह व्यन्तीन्याभ श्चनुभव का सामान्योकरख (generalisation) न होकर "विकास विदास को श्राद्शक श्वनुमति (deduction) है।" इस श्रान्योन्याध्य के दिना चेतन प्राविधी को कता श्रवस्थव हो जाती है। स्पेन्यर इसका प्रमाण में देश है:

य में देश हैं :

यदि हम शुक्ष को पेतनता में प्रतिभारण करने योग्य छानुभव धीर दुख को पेतनता में प्रतिभारण करने योग्य छानुभव धीर दुख को पेतनता से निवारण करने योग्य छानुभव धीर दुख को पेतनता से निवारण करने योग्य
वीनता को छान्यार्थी एति एहँ जाने नाले काम वी क्यानीन्यानित
ही धीर निवारण करने योग्य साभ्यापक काम वी तो थे हाति
रहेजाने यादे काम में नहीं रह वक्ती छीर लाग्यापक काम में
उत्तका निवारण करने योग्य साभ्यापक काम वी तो थे हाति
रहेजाने पार्ये काम में नहीं रह वक्ती छीर लाग्यापक काम में
वाती वावित्य परी हो कहना। दूबरे दुख्यों से प्राचियों भी
वी वाति की वित्य रह वक्ती है निवार्य छानुम्य काले के मार्याची भी
वीद को यह रह रिती है | बीप्त हम्य बातों के मान्य रही हूप्त
यही जातिक छानु रितीर हम रही है | बीप्त
धीर काम को योगन काले तम रहा होगा। बीर जो वहा स्विक्स
पूर्ण वीनान को छोर प्रकृत दही होगी। भी

कुण चरावन का जाद प्रकृत रहत हरता है। शापिक ज्ञापति से मानविक स्त्रीय होता है जीर दुल की प्रत्याशा लवरनाक ज्ञापांती से मानविक स्त्रीय होता है जीर दुल की प्रत्याशा लवरनाक कार्यों की नहीं करने देती।

हकते प्राचार में शास्त्रीतिकाल के दूख और शास्त्र वीने के मुख मा अराहरण दिया जा शहता है। रहेन्सर के हकते जवार में दो बाते हैं। शास्त्रीतिकाल के दुख और शास्त्र वीने के मुख मा बाद मा प्रवाद मी तो देखना माहिए। नेशे से पाणिक मुख मिल सहता है कोई हम जिला सामाप निर सर बाद में दुख भी जो दोता है। बूबते कोई हम जिला

१ देटा धाष् प्रियस, परि॰ ६

नीनिशास्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय

-

हा प्राप्त काराम सन्तर्ता से नह रहे हैं उनसे नियम के मुं ता है। इस इस नियम सन्तर्ता से नह रहत हमारी नह है। इस इस नियम लहातार की आपत सातियान कार हमारी कारान सामाजिक सानना का स्थाप की सामाजिक निया है। के प्रतिकृतिकी से समुख्य की स्थाप नियम जिल्ला नियम कारान सामाजिक सामाया से नियम है। इस नाम जनता से साम और सामाजिक नहां के प्राप्त के सामाजिक सामाजिक नहां के प्राप्त के सामाजिक सामाजिक नहां के प्राप्त के सामाजिक सामाजिक सामाजिक सामाजिक सामाजिक सामाजिक सामाजिक सामाजिक नहां के प्राप्त की सामाजिक सामाजिक

प्रयोगमा (A)प्रोस (1100) हम नोप्प स्वान्त के परोशा प्रतरी गार्षिक करना न हो सकत यान जीविक बनारों से को जाती ह इस्तान को स्वान्त पर्याप कर प्रतरी की हर हर रहते थी। बारों बारों से स्वान्त करने सा को प्रयोग प्रयोगाओं से तह को हा प्रतेन प्रतरी

 विकार का व्यापार बातावस्था से आदिक से पूर्ण मंगोजन, तत्तातिक लाभ्यद वरण और तक्तातिक द्वानिक्यक से व्यापारिक लाग के वरण और दुष्का और कमें ये सामारण रूप से लदित रूपों को और आता है। विकार व्यापार के उत्त्वतम स्वद का रिरहांन नैतिक व्यारण के विकास में होता है। नैतिक विकास में मुख्य का अपने सामारण से पूर्ण और अदित संवीदाति और जीवन को अध्यक्त एमन की यदि दिश्वत होती हैं।

है. नीस्ट्रो का नीतिद्वास

मीतिशास्त का विकालपारी बहिकोया की बारित र नीर्यो (१८४४-१६००) के हायों में उसका हो जाता है। मीर्यो की समझान महिज हैं, उसकी हैंसी तर वह चीर निकालक हैं में से उपनाय हैं हैंसी तर उस चीर किया का किया है। उसके उसके प्रकार का किया है। उसके उसके प्रकार का किया कर किया है। उसके प्रकार का किया है। उसके प्रकार की किया कर उसके स्थार की किया है। उसके प्रकार की किया कर किया है। उसके प्रकार की किया कर उसके स्थार की किया कर की किया किया की किय

दार्शनिक थोदा के रूप में

विचारों का यह हन्द और दृष्टिच्चेन प्रशाली नीरहो के विचित्र सन्देहयाद (scepticism) के मुख्य की उपन है । उसका सन्देहवाद

[ी] बे नर फाइट, ऐन इंटोडक्टरी स्टबी चाव् पृथिक्स, पू० ६६ र जार्ज बसन कॉर्यंक स्टाट जीकी कीर्य कर रे

साधारल कटेहनार से भिन्न है क्योंक नह स्थानित करते छोर परंत करने की स्थापित प्रणालियों में हो छन्देर न कर सामअस्पार्ग्य करते क्षोन को सम्मानना में हो छन्देर करता है। उसनी निष्पुञ्चलता बदार की वास्त्रीक्या में दिन्द्युक्तता होने के विद्यास का ही परिणाम है। सं मनुष्य विद्यानता की मानता है छोर सन को स्ववस्थित और हारिं। समभगा है वह अपने खाय को पोला हैना है।

63

नीतरे के अनुसार सब्चे दार्शनिक को मृह्यों के अपने मार का स्मन करना चाहिए झीर इस तरह से उसे इतिहास और मनुष्य के भाग्य का प्रवर्तक होना चाहिए । वह केवल मस्तिष्क से चितन न कर थ्यपने रोम रोम से चितन करता है। वह ध्यपने से यह नहीं पूछना कि "मैं सत्य को कितना जानता हूँ हुँ" करन् यह पूछता है कि "मैं सार को कितना कह सकता हूँ !" चुंकि यह सत्य की स्तीत अप्य लोगों की छपेता खाधिक साहस से करता है इसलिए यह छपन समय के लिए युरा होता है स्त्रीर विनासकारक सुनीती से भरा संदेश देता है कि— **ई**श्वर मर गया है। इस कथन से नीशों को माधारण अर्थ में मालिक नहीं समभ लेना चाहिए। नीररो इसक्यन से बानुभव के बौदिक विश्लेष्प द्वारा भुव नाय को पकड़ सकते से इनकार करता है। नीरों के लिए परिवर्तनीय प्रतिभागों में मिलने थाला सापेदिक सत्य ही सत्य है। प्रत्येक उत्तर अपनी लोज श्रीर निर्माण के श्रनुरंग से नीमिन है। सल गा बारतविकता झतल है; तथ्य और मूल्य, अतिभास की सापेशिता झीर हृदयेच्या की निरपेद्यिता अध्यवन्यित है। दार्शनिक हार्दिक सन्तोप की धोड देन पर संसार में सबसे ऋडेला रह जाता है।

राकि प्राप्ति की तृष्णा (The Will to Power) बान को दृष्टि से दर्शन के मारे महत्त्वर्थी मन्ती का एकपान उत्तर (ulhilism) हो है किन्नु मीनी कारकीन श्रव्यास नहीं है। । हर तह में तृष्णा होती है—शक्ति आर्ति की तृष्णा—भी लगी प्रभुत्व प्राप्ति का दार्गीनक विवेचन ६३ विच्छद्वलता को ख्रमने बनाए सत्यों के श्रदुरूप गर्द लेती है। यहाँ नीत्ये का वीदिक सत्ययार पता चलता है। सत्य साम्यत न होकर कुछ विचारों

न विश्वक रहन वर्ष आ विष्णा है राज्य के निश्चमाणित करने ना युद्धाना के नह अपना किया है । यहिन मिति को तुन्या, सहस्य, पणु, पेडू, पीपों श्रीर जह जाए में मईन है। यह बाटलों भी महानदाहर, श्रंतुरित होने पीपों, नार्मीयन रिशु, युद्ध में जाते लैनिकों, क्लाक्तर के स्वजन श्रीर संत के

जाह में मर्चन है। यह बारकों की महमवहात, खेहरित होने पीजी, गर्नाधित रिष्ठा, दुव में जाते तेनिकों, क्लाकर के स्वजन छीर खंत के मंत्रवाल में सभी जगर तो है। उतिक का यह विटोहन मर्चन विध्यास है, कभी जन पर खाकरण पढ़ा होता है और कभी नहीं। संखार से शोषण दूर करने की बात योजना सम्मानिकाल पीजिंदी टीक्सा है। जीवन दूसरे के जीवन पर पत्रवाल है और सोयेख अट या अपूर्ण करात

का थिन्द्र न होकर शीवन का बार है। इसके विना विकास सम्बद्ध केंगे हो बचा होता ? ब्रायिन के स्वद्रमार विकास शीवन संपर्ध के कारण होता है। टीक है, किंद्र इस संपर्ध क्यों करते हैं? प्रीरिपोरिता के बद आजे पर हम पर क्यों नहीं जाते ? परि

हमें और न की नृष्णा न हो तो औजन संवर्ष निर्माह हो जाता है। किंदु जीरन की दुर्ज्या भी जीवन की विशिष्टल को व्यावश्य कर तकने के सिए निर्माह पास्त्रण है। प्रायुणे और विशेषकर समुद्रण जीवित रहिरे मात्र की बरोज़ा करना प्रमुख नमाने की बिजा क्रियक करते हैं। महुष्य नैस्मित कर से सौद्रा है, यह दिलक क्रीर कहोर है और क्राप्ते हन गुक्तों से ब्रानो नाति की जनाए ही नहीं स्थाव करने, जैंचा भी उठाता है। 'धान हों निर्माह कर प्रमुख्य का कीर प्रमाण वनने की कहता है। इस्त पह की है जो मोद्रा को हम कि कीर की हम तरी है। सार्व (विश्व नीत्र मीत्र मिल स्वरूक दान न होकर जनाद की सार्व विभावता की स्थावत करने हम हम कीर कीर हम कि स्थावत हम स्थावत हम कीर हम हम स्थावत हम और क्राप्तिकर एक्टा है। यह उस विशिष्टत का स्थावत हम स्थावत हम ।

पृषा ग्रादि में करता है। नीतों के मूल्यों में श्राह्म-प्रतिप्टा 💵 ग्रामिजातीय (aristocratic) गृषा सर्वश्रेष्ट है। श्राह्म-प्रतिप्टा में एक प्रकार का

बइप्पन होता है जो कोस धमंड न होकर गर्व का झतुभव होता है। "तो महान् कार्य करता है वह अपने को दूसरों से विहरूल असग गमभना है।" श्राम्म प्रतिन्ता में श्रात्मीलर्ग का खजनात्मक तेत्र होता है। चिनिजनीय अपनी अव्य उदारता से दान करता है, यह किसी के प्रति देनदार नहीं होता । स्वस्य प्रभुन्त प्राप्ति की सम्भीरतम सुन्या किसी नो कोमन पर, बापराकता पहने पर बापने को नप्र करने भी, "शाने

में कदर धीर बाहर मृजन करना" है। मृत्यों दा मृत्यान्तरण (The Transvaluation of Valuts)

नुष्याः यर जोर देवर चौर शक्कि को गील बातपर मीती मैतिकण में पक त'न मार्गरावाद ने चाता है। यह अभिजाशेष लोगी, नैराणी, बोडाफो और भदान पुरक्त, जिनका जीवन 'रशतन श्रीर बाह्मार्मण' होता है, श्रीर सेवको, जन माधारण श्रादि में, जो श्रामी दुर्वन पह गर्द प्रभु र तृत्या के बार्य क्यरता और स्वयंता के प्रति सपर्य स्वी है, मेर करना है। द्वारणक काश्वितातीय व्यक्ति खीर खमर्थेनुयाँ व्यक्ति मात्री स्वभाव के दी दिन्हेंथी अब बन अने हैं है श्रामित्रानीय व्यक्ति ग्रापने में क्षण्या स्थान दे छीर उत्मृत हृदय होता दे कि इ समर्थामां शानि उन्दर्भ हरप रच महते का छमता नहीं रखना । ''उनकी घारा। मुर्रिं रोनो है, उनका दिमान बन्नान्त और अदिन गानी की खोर जान है।" रमरो नेजरण राज्य नैजिस्स (slace marality) रोलाई श्रीर १९ श्रामित्राण्य व्यक्ति का प्रमु मैहिबल का कर मह में हिरोगी हो ग है।

जिल्ला में बच्चे का विशेष मामा के निरूपन के स्वान्त्रक भीर मृत्य उत्तरक बीत में ही बोता है। इस भ्रम का कम्बन उन नाभी को बीना है को कुछ के क्षा सर्व है। क्षित होते हैं और कारी आणूर्ति कार्रातक प्रांच्या है रेटर क बच्च होत है। इदेह झन् के अल्च सुद्धा हुआ हो में कर म प्रमुख्या से उत्था ही पूर्व दिन देवन में नहत्त्र पूर्व

से हो छापने से बाह्य श्रीर विभिन्न हर चीज से 'नहीं' महतो है : श्रीर यह 'नहीं' उसका स्तुजनात्मक काम है ।"

एक चीनी कहानत के अनुसार "महान् व्यक्ति आईजनिक दुर्भाग्य होता है"। और नीरिंग्रे के अनुसार हानी के हिश्लीच से मन जाह हैगा हो है। चीनिंगों में ही हकाले शिक्त र चरेन की मान्यत्ति है। उपन् सताज इक्तमें गुन रूप से कहमत होकर अध्योग मंत्राओं की इस तरह स्व्यक्तिश्व करते हैं कि "महान् व्यक्ति जाही तक सम्भव हो कहा है देश हो और स्कृत प्रतिवृद्ध खरवायाओं में विक्ती "यहान पुरूष हो हो लोगें को एक देख वा समझ है की अज्यो निहस्ता उच आहमी की तिरस्तार करती है जो उस्मा तिरस्तार करता है। ये सीम अपनो मैति-कता स्वीकार करती थाओं की अच्छा कहते हैं और उससे विद्रोह और विरोध करते गती को जुरा।

^{1 (}RULE -- E-- 40.-

नीतिशास्त्र का त्रालोचनात्मक परिचय .

33

त्रानएव उसका दृष्टिकोस ज्यादा स्वतंत्र श्लीर मन ज्यादा सार शीर श्रन्द्वा होता है। फिर भी नीरहें। संघर्ष में अनिश्चितता ही देखता है। अभिजादीर नैनिकता तुच्छता का विरोध करती है। सभ्य समाज में दानों को उनकी मेल्या के कारण ही मुविधा दी जाती है। ईसाई धर्म के द्यानुरा है बाद से उनका मूल्य चढ़ता रहा है। किंतु युद्ध श्रव सक हो रहा है भीर यह द्वाव तक संभव है कि औड मनुष्य द्वारनी शानिः द्वीर उनके हार आरोपिन कठिन कर्नायों को समस्त कर स्त्रनातमक स्वभाव के स्तर्नन मार्ग में गेड़ा बनने वाली चार्मिक या सार्वजनिक संस्वाची को फुनन कर रायं शक्ति बद्दा कर लें। शुद्ध जीवन-संघर्ष पर विश्वान नहीं किये जा मक्ता । जीउनयासन के चापुनिक तरीके सबल की जगह दुर्गत की पदा लेने हैं । दुर्वल व्यक्ति सानूदिक कृतिमता में सदल से भी नवल बन जाने हैं। किंतु इसमें वे अपने अन्दर आग्रमक मूल्य नहीं हा। नहते। नीत्रो इर तरह की सवलता को महता न देवर केवल मैनगिंडतः ग्राप्ता

लिक व्यक्ति, जो खाल्मा और शरीर दोनों में योजा होता है, की पति को हो महत्ता देता है। क्ति हर व्यक्ति व्यक्ती नैतिक दानता के बन्धनों की ताहकर उन लोगों के पछ को छोर छा सकता है जो स्वत्यनाक छीर राजनारमक 🕶 में रहकर अविषय में बार्न वाली मनुष्यों की स्वस्य ब्रीट शनिशाली जरी

को भीव बालते हैं। इमकी तीन श्रावन्याई है जिन्हें मीती और, रेप चीर शिमु के राक में बनाना है। उँट रिनवी होना है, होर की भ्रामी रातिः वा गान होता है जीर वह तारे वंधन तोहकर स्थापना प्राप्त वर लेता है क्टि गुजन नहीं कर नकता । बच्चा "निरीड, प्रश्न असा प्रारम्न, पक नवर्तनत चन्न, एक काच निया होता है। सूत्रन के लिए बीरन को रुचित करना पहुन्त है । तब ब्राहमा सवातीय हो जाहि है, करिपूर्व धाकि धार्म सन्तर को और लेख **है**।" में गेरे, इस श्रेड प्रत्या

४. नैतिक प्रकृतिवाद की सीमाएँ

इस श्रध्याय में वर्शित श्रनेक दर्शनों को नैतिक श्रश्तिवाद भी नाम दिया जाता है क्येंकि उनमें में हरेक प्रकृति के किसी न किसी पता पर श्चाधारित है। प्रकृतिवाद का अर्थ, चाहे उसकी ब्याएमा वैसे ही क्यों न की जाय, यह दें कि "जो कुछ माइतिक है, और जो केयल माप्रतिक है. यही अेपल्कर-" उचित, प्रशंतनीय या नैतिकता के किसी श्रीर विशेषण से शतुमोदनीय है। स्ट है कि इस कथन के अनेक अर्थ हो मकते हैं क्योंकि यह इस चात पर निर्भर करता है कि बाद विचाद करने थाला चतुभव के दिन तत्वों और मानवी दर्भ दी दिन प्रशृतियों नी "प्राहतिक" कहता है। विशव कार्य में तो जो कुछ होता है वह प्राहतिक ही है। किंद्र प्रारुतिक शब्द का इतना विश्वद व्यर्थ लेने पर प्रकृतिवाद नितिकता-राज्य यन जाता है स्योकि उनके छनुसार होने वाली मभी घटनाओं और नामों हो क्षेयस्कर और उचित माना जाता है। इस प्रकार का दृष्टिकोण यदावि बिना किसी बाध के अपनाया आ सकता है तथापि षद्द नैतिक दृष्टि से निरर्थक होगा । नैतिक दृष्टि से कुछ कामी और उनके साप्यों को दूखरों से ख़रुद्धा मान लेना पहता है और यदि सभी श्रातें गरावर श्रेयरकर हो तो नीतिशास्त्र को खत्म होना पहेगा। धातप्त नैतिक प्रशतिवाद का प्राप्तुभवगत प्रमाण ऋराप्ट है।

निन तरह पर्यु धननी मण्या महित के प्रतुष्ट्रत काम करते हैं क्या मतुष्य भी उतो प्रकार प्रपानी महिते आहे, यह प्रवत हच्छा हो या विचेड़, के खतुष्ट्रत काम नहीं करते ? क्षत हर मतुष्य की उक्की मक्काम महित के खतुप्त काम करते हिया जाय और उनके खालत, देव खादि को दौर न दिया जाद क्योंके यह क्षमती महित के अनुसार हो तो करेगा.....

यह अनैतिक बात इम मान्यता पर आधारित है कि मनुष्य न्याम श्रीर सवाई के नियमों की अवशा कर अपनी प्रकृति फे 23

अपुरूल उसी तरह संभ करते हैं जिल तरह ये उन नियमों हा पालन करते हैं जब उन्हें कोई लालच नहीं होता.....पर्टी के अपुरूल हमा करने का अर्थ यदि हुच्छापुतार काम करना है तो जैक्किया के प्रकार को प्रधारकों के समामना अपनंत

क अनुकृत नाम करने का अप याद है एक्पेडिश र नाम रा है तो नैतिकता में मुश्ति को पष्यदर्शक हममना खनमेंत्र होगा—यही नहीं वरस् मृश्ति से हट सकता भी अनगैत होना खोर मृश्ति के खनुक्त काम करने में भी कोई सर्प नहीं रहेगा। तब क्या कोई हच्छा के विचयत भी दुछ कर सदेगा!

तिद्वान्त अपने तार्विक आधार बाक्यों से अधिक हार्यक माझून पड़ते हैं। नैतिक प्रश्निवाद प्रश्नि के बुद्ध पहलुकों पर ही आधारित है। यह सम्य की अपेदा आदिम, मानवीको अपेदा वैविक प्रश्नि पर अधिक

वद चन्प मा अपदा आदन, नानवामा अपदा जाया नोर देता है। विकासवादी प्रखाली की सीमाएँ

नीतिशास्य के प्रस्तों में विशासवारी सामधी भी बहुत होना स्वाप्तरपकता है। उस सामधी को सनिष्ठत पहला देना ठोड नहीं है। समान मा स्वार्थ के मुल और उसके विकास कर में बड़ा स्वतर होता है। मुल्ल एक और तो सामें दिनिश्च से कारणामक भाव के सन्दाद है और दूसरी और तार्किक और मानसामक भाव में झाने इतिहास से दस्ते हैं। मुल्ल के सामग्री सा यह दोहरा पहलू

⁾ दिशम जोजेन बरबर, समेन २ १ मीरेंग्रे, दि विश्व टुपायर, जि॰ ३

ही मनुष्य भी वर्तमान श्रवस्या ना कारण दूरस्य उद्यमों में योजने हैं । नीतिशास्त्र में किसी काम के कारण की महत्ता नहीं होती यरन काम की ही होती है क्योंकि उसे किमी माध्य की प्राप्ति के लिए जान इमकर चुना जाता है। मीतिशास्त्र में किसी प्रथा का उद्गम आवश्यक म होका उस प्रया का वर्तमान मूल्य ही आवश्यक होता है। वर्तमान खाइरों के मूल की सोज और उमके जीवित रह सकते का अनुमान करना उनकी प्रकृति पर काफी प्रकाश जाल नकता है किंत इससे उन ब्राउशी का महत्व क्या है ? यह पता नहीं चल सकता । किसी खाइर्य का मूल्य श्रीर उसके जीवित रह सकते की संभावना ने हम उसका आलोचनात्मक मृल्याकन कर नकते हैं या उसके प्रति छपने दृष्टिकोश को बदल नकते हैं। किनु छपनी निशा का क्रालीचनात्मक मूल्याकन खरा इन्दारमक (dialectical) होता है। तथ्य चाहे कैसे हो किंत एक सीमा के छान्दर उनका समर्थन किया भी जा मकता है और नहीं भी। खादर्श के लिए धनेक लोग शहीद हो खुके हैं चीर होने रहते हैं। किनी खोए हुए आदर्श के लिए लड़ने में दी वार्ते हैं : (१) वह चार्र्य श्राधिक काल तक रहेगा या नहीं श्रीर (१) क्या उनके पालन करने थाले के लिए, उसका कुछ पास्तविक मूल्य है या नहीं । पहला प्रश्न तथ्य-सम्बन्धी है और दुखरा बादर्शात्मक है । इतिहास श्रीर भानव जाति का ग्राप्ययन चेंकि पहले प्रवन का नकारसम्बद्ध उत्तर देता है इवलिए श्रतिशय प्रश्निवारी वृक्षरे प्रश्न का उत्तर भी नकारात्मक दीने का अनुमान कर होते हैं । किंतु यह गलत है; चेंकि हम एक दिन मरता है इसलिए क्या हम जीवन का सहत्य ही म माने है

बुधरे गरि विश्वभवादी मुली को मान भी विभा जाए तो यह हमें मही तक से जाता है। निक्षम के जातार में प्रमादे मानते गर्द है। श्रात में विश्वति जातियाँ में दहती जातियां में अभेचा अपदी हैं। इसके सह स्थापित से मार्गिक चुनाव को माना नाम है। विश्वम के चार व्यन्ताधित प्रभाज माने गये हैं। शिश्वता, बीचन नंपरे, मोगाना मा जीवित रहना स्थीर खाउपिक्ता (Leccelity)। १९- किनाम को नैदिक विश्वम

मकता है। क्या विकास के संभा परिज्ञान ग्रान्छ होते हैं! क्या विकास ब्यारार का हर सोपान छन्त्र सोपानों के समान ही छन्छा है ? क्या दीन

पूर्ण नेपीजन भी अनिक पूर्णता के ब्रास्ट्रक क्रांग हैं ! इस पर नरू

क्स जीर वैशानिक हो कहेंगे ब्योर ब्यानी हो को क्षित्री सरहभी निव

नदी कर सकेंगे । यदि विकास के जुद्ध परिखानों की दूसरों से घरदा मार

लिया जाय तो वे परिणाम हो अयल्डर हो जान है छीर वे हिनो छी क्षंग से भी हो मकते थे। किंतु अच्छा संघीतन संघर से ही माना गर है। यह एक ऐसी मान्यता है जिसे छिद्र नहीं किया वा छक्ता। इसके ने भी इसे विज्ञानीय प्रकालों की ब्यास्ट्रवकता की पूरा करने के लिए ए काम चलाऊ रूप में ही स्थीनार निया या। किंतु क्या विज्ञानीय प्राणीत से ही सब बुख मिल सकता है ? सीन, शंख, संगंद चूहों ग्रादि में ह मनुष्य की तरह संयोजन नहीं मिलता । तब क्या हम मानवी संयोजनी पशुद्धों के संयोजनों की व्याख्या नहीं करते हैं हम मानवी उद्देगों की श्चन्तप्रेरणायां को तो जानते हैं किंद्र पशुद्धों की श्रन्तप्रेरणायों । श्रुतमान माप ही कर तकते हैं। चूँकि इम जानवरों के श्रान्तरि जीयन की नहीं जानते छीर नहीं जान सकते इसलिए हमें उनमें उदेर आदि का आरोप नहीं करना चाहिए । ठीक है, किंतु इससे हमें जानव फे ग्राचरण के नमूने पर मानवा ग्राचार के बारे में ग्राइशांत्मक निष् न निकालने की चैतायनी मिलती है। इस मनुष्य के आपार के पी चेतन उद्देश्यों को जानते 💺 ख़ौर नैतिक खोज इस शांत देश में रपेन्सर के जीवन को लब्बाई खीर चीड़ाई (पूर्णता) के भेद पर क ं नहां जाय है जिस तरह मिल ने उपयोगिताबारी मापरंड में गुणान मेद से बटिनवा पैदा कर दी थी उसी ,तरह रपेन्सर ने भी चौड़ाई धारणा से ज्ञपन सिद्धान्त में दुबहता उत्पन्न कर दो है। चूँकि जीवन मारा जा सकता है अतएन स्पेन्सर ने मुख के मारद्र हो जगह जी

का मापरएड रक्ला था। श्रापु श्रीर लोगों की संख्या से वीवन को नापा आ सकता है ! किंतु भीतन की पूर्यता को कैंसे नापा जा सकता है ! ध्यक्ति के ग्रापने वातावरक्ष के नंबीजन की मात्रा से। किंतु व्यक्तियों में वर्गे-ज्यों संयोजन की विभिन्नता छौर जटिलता बदती जाती है रवें-त्यों उनका वातावरक भी परिवर्तित होता जाता है। ग्रादिम शपुद्धों के विरोध में संबोजन करने पर मनुष्य ने नये ऋखों का उपयोग सीला छीर इन सरह युद्ध कला को निकलित कर अपने परिवेश में नई बटिलताएँ पैदा कर ली जिससे नद तरह के संयोजन आवश्यक हो गए। को ध्यक्ति श्राता के काल या भाव के युव में अपने परिचेश से आदर्श रूप से संयोजित रहा होगा वह इस विजली के युग के परिवेश में ठीक तरह से संयोजित नहीं हो सकता ! इसी तरह हम यह शैसे कह सकते हैं कि हमारा जीवन उर्थ यस के लोगों के ओदन से ऋथिक पूर्ण है ! बीवन की लम्बाई के ब्रालावा जीवन की पूर्णता प्रगति और मैतिक कामों की महत्वपूर्ण कसीटी है। किनु वह ऐसी कमीटी नहीं है जिस पर विज्ञानीय कार्यविधि का उपयोजन किया जा सके।

नीत्रों के सादर्श की सीमाएँ

श्चन तक की गई श्रालीचना में बीरों के स्वादर्श की नहीं छुत्रा गया है क्योंकि वह तार्किक प्रमाण कर ज्ञाधारित नहीं है। नीरो मन्य की स्वीकार करता है और मूल्य को स्वीकार करना उनके स्वनुसार एक सूज-नात्मक काम है। नीद्दी की श्वनात्रों में दोप दुँदना व्यर्थ है। क्यक चौर चनुप्रात्रमयी भाषा से उसकी बहुत सी बातें ऋसंगत जान पहती है। उसकी रचनाओं में जीवन के प्रति एक काम्यात्मक अन्तर्रेष्टि मिलती है, भीई तार्किक विवेचन नहीं । श्रावण्य हमें यह पृथ्वना चाहिए कि क्या नीयों की जीवन को घारखा सही है और क्या वह समुखं मानवी स्वभाव के माथ न्याय करती है !

नहीं करती । उसकी मर्यादा ही उसे चाकरींक बना देती हैं, क्योंकि यह जीवन के एक गुन पहलू का चित्रण करनी है। इस सीमित ग्रान्त-

र्रोट का सहा सहत्व है। यह हमें इस यान के शतरे में मचेन करती है हि हमारो नैतिहता नहीं हमारी तुत्त्व अभिरुचित्रों का आपरण न पन जाय । हमें हम बात की नेतारनी मिलती है कि हमारी पीढ़ी के महान् ध्यकि मार्यजनिक मारदरहों के अनुसार चलने की हमारी आया से नर हो रहे हैं । हमें यह बनाया जाता है कि अतिभारतनी व्यक्ति ग्रापनी ग्रन विशेषताओं के व्याविरिक्त निश्यवा पृत्य होता है खीर हम जो प्रतिभागन नहीं है उसके प्रति अपन्य रख सकते हैं । किंतु हमारी एक पहला की संतुत्तित करने के मूल्य के खलावा मानचेतर मानव (superman) की धारणा सही नहीं है क्योंकि वह मनुष्य की अन्तर्भरणाध्यों के एक वर्ग के

र्शनिकाय का शालीचनात्मक परिवय

100

विकास को ही महत्व देती है और दुकरों को हैर और तिरस्तत समभती है। प्रभुत्त प्राप्ति की तृष्णा के साय-नाय मनुष्य में सीहाई, न्यान प्रेम

चीर चात्मसम्बंख की इच्छाएँ भी होती हैं। मनोविज्ञानीय तथ्य के रूप में इन प्रश्तियों नी उपस्थिति से इनकार नहीं किया जो धक्ता । इंगरि पास उनको कम प्रकृत मानने की कीन सी कसीटी है ? खगले खब्यार में हम नीत्ये द्वारा प्रशंसा की गई प्रवृतियों की विपरीत प्रवृत्तियों से जन्म दुखें

नैतिक ग्रादशों का विवेचन करेंगे । -

कर्ताच्य की भावना जिन मैतिक स्थित में बर्तव्य को धयानता महाँ होगी वहाँ नैतिक खिदानों में उछ न इस्स बन्नी जरूर होगी वैचा कि हम विद्युले क्रम्पायों में

रेण जुने हैं। यदि प्रश्लियों, पननों खादि से अस्तम बर्तस्य को सराता मानी जाद तो निर्देश कराया का लीप हो जाता है और तराता पर लीप हो जाता है और तराता पर लीप हो कि ख्युक कमन दोन चोज को पर पदि कि लिया जाता है। एक दुविचा ते कोई पुर-वारा नहीं है। या तो हम हर तमाम खरानी हरपा-वारा है हो जाता है। यह तमा कराने हैं (खीर चिर वही अतिमा निर्यंप हो तो जाता निर्देश कि तमें कि तमें कि तमिल कि ते कि तमिल हैं) मा हम उद्धा कामों को किशी विज्ञानत (चादे वह दोगपूर्ण और अररप्र हो बयों न हो। के आग्रह के अनुकार करते हैं। मुन्यंप कोच के जाता के आप हो के आप के अनुकार करते हैं। मुन्यंप कोच के जाता के अपने के अपन

बर्षिक तीरिक हरीन में करेज की प्रमुख्ता प्रामी गई है और कर्तव्य की गुरपाद और प्रमुख्ति होने भीति गोष्य नहीं माना नया है । दे कर्तव्य व्यार सद्भुसद्भविष्क (Duty and Conscience) औरन में ऐसे स्वय भी व्याने हैं जब व्यक्ति मन्तेभन की शोजबा कांजन की भुता रहेता है। कर्तव्य कीर मत्तीभनों का मन्तव्य व्यक्ति हो। कर्तव्य भी भागना के स्वर में ब्यादेश रहता है। व्यक्ति प्रतोभन हमें वर्तव्य वर्षा प्रमुख्य सना बक्ता है नित्र ग्रास्थर होने पुर हमें प्रमुख्य 200 रांगरे कि समने बाल करेला को भूग बालामा । कींगर्ने स नारना निरित्र दोशे हैं। जिमें हम चाहना चारसे नमफी हैं चीर उनके क्युष्प रोने को कांग्या करी है। करून भावना में हम्याप्री है

स्मित बारेश चीर प्रमानिकत्त होती है कि हिर भी इस स्मित प्रणोधनी के प्रकृत में करेंगा की भूग जारे हैं। त्य बरोप सी न्यांव लगा को बैसे लिया किया मा नवण है ! करा

इन बार का आधासक प्रार्थन किया मा जकता है कि नैतिक ब्राहर मा हर्नत्र्य चौर इन्द्राक्तो या प्रश्नियों में मूलभूत भेर है ? हाँ, दिया जा सहता है, विशु दो सभी के नाय । मृत्यमूत भेद नमन्ताली से नारेख होता है सीर केपम मीरिकास में हो करेंगा सीर हत्या के मूलभूत मेह की निज करने की जरूरत है। दूनरे, नर्त हत्यामक होगा। हत्यामक

प्रयासी में ही तथ्य की जगद उनके श्राची की खम्बी तरह नमना जा सकता है। इत्रात्मक प्रमाली में स्वीहत कर्य से ही प्रारम्भ किया बादा दे भीर उन धर्म का किलेपन करके उनमें निहित सन्य धर्मी को देना जाता है ३ सुमवाद, उपयोगिताराइ झौर प्रश्तिवाइ क्षी ऊपर की गई झालीव-

माझों में ऋतुभव की व्याएमा के लिए क्तरंप की धारणा का प्रमाण दिन हुमा है । पहले मुखबाद को लीबिए। मुखबार को एकरुरता देने पर वाली बह नैतिक शिदान्त नहीं रहता या हिर उसमें कर्नन्य निहित रहता है। यदि मुरावादी सूत्र "लदा ऐसा नाम करी जिससे ज्यादा मुख ग्रीर कम से कम दुरा मिले" की व्याख्या यों की जाय कि "सदा इस तरह से कान करों कि उसके करते समय अधिक मुख और कम से कम दुख मिले" तो इससे मुख्याद नीविशान्य का विद्यान्त नहीं रह जाता क्योंकि वो श्रानिवार्य है उसमें नैतिक खाधह या कर्तव्य नहीं हो सकता। दूसरी खोर यदि सुलवादी स्व की व्यास्या नुष-पुछ एपीक्यूरत के

होंग पर की जाय और उतका ऋषे "इस तरह काम करों कि भरिष्य के लिए अधिक मुख और कम से कम इस मिले³⁹ लगाया आय तो राष्ट है कि यहाँ सरिएक प्रश्नित के विरोध में एक आदर्श को सामने रक्ता जा रहा है। वर्तमान मुख हमें एक दिशा की श्रीर खोंच रहा है किंतु भविष्य के मुख को मुरद्धित बनाने के लिए बर्तमान इच्छा पर नियंत्रण करना हमारा कर्तव्य है। इस सूत्र की सार्यकता का ऋर्य वह है कि हमारा वर्त-मान 'ग्रहम्' हमारे भविष्य के 'ग्रहम्' के प्रति कर्तव्य को स्त्रीकार करता है। इनको कोई भी शाम दिया जा सकता है। किंतु दुस्टात्मक सिद्धान्त फिर भी लाग होता है और पहले की दुविधा का निर्माण विश्लेपण के एक नए स्तर पर किया जा सकता है। मान सीजिए मखवादियों का तर्क यह हो कि भविष्य के दल-मुख की मानसिक अनुभृति हमारे वरण को शचालित करती है क्योंकि वरण करते धमय वह ग्रानुभति सार्य कुछ मुजमय और मुख दशमय होती है। तय कोई मैतिक समस्या नहीं होगी क्योंकि इम खावश्यक रूप से उसी नाम-ना वरण करेंगे जिसका माननिक प्रभाय इसारे लिए वर्तमान में ज्यादा मुलकर और कम इलकर होगा। बरण की संभावना छीर नैतिक समस्या तभी हो सकती है जब कि हमारी वर्तमान श्रानुभृतियाँ-भविषय के मुख-दुख का विचार करने में पर्तमान मुख-इख-निरपेल न हों । वदि हम अपनी अनुभृतियों के बिरद्ध किसी ऐसे हित को जो प्राप्य तो हो किन व्यवस्थानी स हो व्यपने सामने नहीं रात सकते तो धरवा और नैतिक सामया जहां हो अवली । अविष्य के हित का विचार वर्तमान इच्छाश्रों से मुखकर नहीं होता किंद्र उनसे हमें भविष्य में अधिक मुख मिलने की खाशा होती है और इस उसका बरण करना ग्रापना कर्तन्य समभते हैं। इस प्रकार विशुद्ध स्वहितवादी मैतिकता में भी अविषय के लिए कोई न नोई कर्तव्य माना जाता है। उपयोगिताबाद में कर्तव्य की स्थतंत्र धारणा को मानना और भी

उपयोगिवाणर में क्रॉब्य की स्वतंत्र भारता की मानना और भी आयरपक है। नेन्यम और मिल दोनों ने यह माना है कि किसी व्यक्ति की मृहितयों सार्वपूर्व हो सकती हैं जब कि उपयोगिवाणाइ का खादरों पर्यार्थ है। उनके खनुकार मनुष्यों को इस तरह दिश्चित करना पाहिए जिनते वे स्तार्यपूर्ण काम न कर कर्षे और तमाज का सुभार ऐशा होना ... पार । तमन चारायक मंत्रकाचे चित्रकाम भूति है लित् काम है ान को एस काम को करने का सुन्त पूर्ण सनुपार है जिले ! Are lamite च पूर्णा हे कि पूर्णा चीर केरण करेंग भारत गए गेर्ट्यालक प्रश्नका नमासन नहीं कारी। सा राजा उत्तरी है। व 'बाप्टा और परिवर्धित समात्र में व्यक्ति की उसके कन र रूप भूत या दुल दुली खनुसर में मिनेसा जिल कर्नुसा ने ार जा प्रापंत लोगों क कुछ काल वालेगा । वित्र विद्यास लगानी म । गा नहीं दें हे चेन्यम क्योर मिल के क्यनगुनार तह इमें नमात्र का मुधार वरना चाहिए । इस प्रचार समाज का सुधार बाना इर उपकि का करोग है चार उनकी इन परोरकार में उनना सुख न मिले जिनना है रक्तांपूर्ण काम में । कानद्व उत्त्वीतिकासी किनी काम में हुत के ग्राधित्त क्तंत्व भावना को भी मान्यता देता है।

रंक्सा भी वर्तन्य की रानंत्र धारदा की मानता है क्योंकि उनके निना जातियों का विकास नैतिक प्रस्तों में उपपुत्त नहीं हो सकता। सेनार के ब्रतुनाः विद्यान-व्यासर क्षेत्रस्तर है इनस्तिए उनदो द्यारी बहाना हमाय कर्तान है। स्पेत्सरीय दर्शन में कर्तस्य को प्रमुख खीर स्पर्नय पारणा प्राना गया है क्योंकि यदि गहराई से देग्ता जाय तो स्थलार मुग्रतारी नहीं है। यह जाति के जिवक स्वास्थ्य की हो धेयल्डर मानता है और इतशिए उसको द्वामे बटाना इरेक का कर्तव्य है।

क्तंब्य क्या है ?

कर्तन्य को तार्किक दृष्टि से प्रवृत्ति से स्वतंत्र मानने का यह द्वार्थ नहीं रे कि उनका भेद हर मामले में स्टूट होता है। क्तम्य का इच्छामी छीर प्रश्तियों ने श्रारियर सम्बन्ध होता है। किंतु मानवी श्रदुभय की जरिवता में बहुत सी मूलमूत रूप से आवश्यक धारणाई मिल आती है जिनक कपरेला राठ नहीं होती। किंतु उब छशास्ता से उनका छार्य दृहह ना होता । क्तंत्य में बहुत वी इच्हाएँ और विकार हो सकते हैं वित उन सर्वज्य के उत्तर कोई खाँच नहीं खानी । यहाँ पर यह प्रश्न नहीं है कि सर्वज्य हर रिपनि में स्ववंधिद्ध होता है या नहीं चरन् सर्वज्य का मामान्य खार्थ क्या है ।

जी॰ ई॰ मुर की परिनापा के आनुसार कर्नव्य "वह काम है जिससे रोभय रीकल्पिक कामों की अपेदा संसार का अधिक हित होता है।"" यह परिभाग हित के पूर्वजान की खपेदत रसती है । मूर के खनुमार ठीक टीक परिभाषा के असम्भव होने पर भी हित के अर्थ को सममा जा सकता है। मुर ने कर्तञ्च में संभव वैकृत्यिक काम माने हैं। कर्तश्च धे शंभव काम है किन्हें व्यक्ति यदि चाहे तो वर सकता है। धाँधी को रोकने से नंतार का बहुत दित हो नकता है किंतु चेंकि छाँथी को रोक सकता मनुष्य फे हाथ की कान नहीं है इसलिए द्यांधी की शेकना मनुष्य का कर्तत्व भी नहीं है। कर्तव्य के मामले में यह नहीं वृद्धा जाता कि किमी नाम ना पुछ चय्या परिचाम होगा वा नहीं किंत यह प्रधा जाता है कि उस काम से संसार का कारपधिक संभव दित या "कान्य कामी की कापेरा उस बाम का मुख परिकाम क्रांच्या दोगा" कि गडीं । बोई बाम कर्नेटर तब बनता है अब (१) टलको करता हमारे हाथ की बात हो, (२) चन्त्र बामों की खपेटा उनमें ब्याश दिन हो श्रीय (३) उन काम का दित हमादे लिए ही सम्प्रा म होवर उनमें प्रभावित होने वाले सभी लोगों के लिए श्रम्या हो ।

सदसद्धिवेक (Conscience) क्या है ?

कांव्य श्रीर नर्तर्शिक में शिवनापेख (objective) श्रीर रितरिमारेख (subjective) सन्योत्याध्य नमस्य है। इसे निग्ने सिर्फ में तो सुख करना व्यक्ति बह कांग्र है; स्ट्राईविक कन कांग्र में निक्ष भेर दता साम क्लोने की स्थान है। महन्त्राईविक <u>निष्कृतिक भेर</u>न्य प्रकार

१ त्रिसिविया युविया, पु० १वम कौर १८०-१८१

नीतिशास्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय :

₹05 चला सकते की समता है। सर्सर्विवेक अनुभूति और सेशा से अलग जानने ना एक दहु है चाहे उसमें अनुभृति श्रीर चेप्टा कितनी ही क्यों न हो । सद्मद्विवेक उचित और अनुचित के भेद को अधिक या कम स्पष्टता में जानने ना ऋषिकरण (faculty) है। ऋतएव उसे नैतिक ग्रन्तदृष्टि कहा जा सकता है क्योंकि वह विश्लेपण का परिणाम न होकर एक तन्कालिक मानसिक प्रक्रिया है 1 सद्यद्विषेक कभी कभी घोरते में भी डाल देता है। श्राप्त वंदम श्रीर गामीर मनन से सद्सद्विषेक को विकसित किया जाता है; उपेदा करने से यह नप्ट हो जाता है। क्रवंब्य और सद्सद्विवेक, विषय (object) न्त्रीर विपयि (subject) की संवादिता नैतिक अन्तर्राष्ट्र की किसी प्रक्रिया में भ्रापूर्ण हो सकती है। स्यूल सद्सद्विके किसी नैतिक रिपति भीर उसके कत्व्यों को अध्यक्ष तरह से समकेगा जैसे परिद्यीय समक्ष गणित की नमस्या को नहीं समक्त सकतो। बौद्धिक, ऐन्द्रिक, झान्तरिक हर प्रकार के बोध में द्वेत संक्ष्य होता है। एक स्रोर तो चितन करने वाला, भेर करने वाला, ज्ञानने वाला, याद रखने वाला विगयि (subject) होता है श्रीर दूमरी छोर चिंतन दिया गया, भेद दिया गया, जाना गया, यार

रक्ता गपा विरव (object) होता है। विषयि धीर निपय में धरुषण्ता है। वास्तविक सत्ता में वे बान्योन्याभित होते हैं और हर रियति में एक दूसरे के पूरक होने हैं। किंदु बचारि विपयि छोर रिगय झायक हैं समारि उनकी स्वतन्त्र विभिन्नता की दामता के कारण उनमें भेद किया जा वक्ता है। देखने की किया में उनकी विभिन्नता राष्ट्र है। यदि छाँग्यें नींद्र है भरी हो नो मब बुद्ध धुँचला दिन्साई ,पहता है । इसी प्रकार एक स्पूल मर्मद्विनेक करायों को नहीं देख सकता, स्तार्थस्त विवेष्ठ कर्तव्य पर .चुरमर्जी का त्रावरण बास वकता है और त्रावरव विवेक बाद्य सना न रमने बाल बाज्यनिक कर्नव्यों को यद सकता है। श्रातर्य झानी झांतरिक त्रियाम् । वास्य विवित्यों में उचित नमन्त्रय कर हो नर्महिशाह की शिवित विधा या उच्छा है।

सर्सर्विषेक भेद ही नहीं करता बरन् श्रादेश भी देशा है। मनुष्य को उम आदेश के अनुसार काम करना पहला है। सर्मद्वितेक के आदे-शासक क्षेत्रे के कारण उसकी व्याख्या धार्मिक वीर से की जाती रही है चीर उसे देवी संदेश समभ्य जाता रहा है। मापट के मनोविङ्लेपण में सद्सद्विवेक की व्याख्या श्रीर ही तरह की जाती है। द्वापनी प्राप्तिनक रचनाओं में कायट ने सदसद्विपेक को भानवी मस्तिष्क में बचयन के मानसिक सनीमालिन्य के कारण देवी शक्तियों का देर कहा था। ये दबी दुई शक्तियाँ मनुष्य के इर सदसद-विवक के अनुसार किए गए काम के वीदें होती हैं । उनसे जावसर विशेष पर दिवेक की सरलता चौर दुवलता की व्याख्या सी की जा नकती है। हिंद्र ये शद्रमद्विषेक के नैतिक द्यापकार की ब्याख्या नहीं कर सकती। उनको क्संब्य छोर विधेक के बाद रिवाद में घशीटना आमक हो सकता है। दर्शन के विद्यार्थी को सन्य और ब्यावश में योगा नहीं शाना माहिए। विशय बटलर का कहना है कि "हर चीज वही है जो वह है और बह दूसरी बीज नहीं है।" क्यार क्योंन है और खामुन्दिक मद्गद्विवेक, चार मान्डी अक्रियाची के अन्य में उनका सम्पन्ध केंगा ही क्यों न हो । हर कारपयन क्षेत्र कायनी दिशेष समस्यान्त्री के उपयुक्त हो रमानता और भेद देखताहै। मनोवैज्यनिक कापनो समस्यास्त्रों की उपपुत्तता के प्रतुनार सर्गर्विकेन के बामी का बर्गाकरण कर लेखा है किन्तु नैतिक निरंपरी या नैतिन मून्यी के निदाल निर्माण में चन्तवेरणाधी 🖭 बर्गीकरण और मनोवैज्ञानिक हारा उसकी स्थालका उतनी खापरपक नहीं है जितना सारश्यक यह है कि इस उम बाल्प्नेंग्या का सनुभव दिन ' मरद करते हैं और उससे किम तरह संवालित होने हैं । इसरे के प्रति गया रहना चौर उमे धोमा देना दोनों हा चन्तर्वेरहाई है किए नैतिक

हर्षि से उनका भेद निरवेश हैं । मनीतिस्टेंग्स को क्सान्या के छनुसर वॉर्ड स्ट्विप्रेरेक्ट छामे रोधे पर आस्या हालुना छीर उनकी स्टिन्सि करना और हस्यन से दसे ...

इन्से सर्चे निर्मारे हे बस्ने वाले गापनी हो स्रिपेधी ग्रामामक ग्रलप्रसार्व े हैं हो इस रेंग्रेंक के बानुमार काम करी करने हैं और इमें करी करन पर्नं र श्रीर तन इमारे पास सर्मर्विनेड को शिधित श्रीर उपन करने को बीज को कनीयों है। चित्रपूर्ति को मजी अन्तर्वेरणाओं का नैतिक मार्पन नहीं दिया जा नकता: अपने माथियों के आदेशी श्रीर प्रश्तिर्वे को चापीयनम्मक परीका जरूरी है; सामारितीह शहमध्यम को की कारियों नरों है। मनोविष्टलेयन्य प्रमाशी नैलेक प्रश्नों का उत्तर नहीं है we'd । यद लोग यह मानने हैं कि नैतिक प्रश्नों का कोई उत्तर हो हो वर्ष महता; उनके इष्टिकोण का यदि तार्किक विस्तार किया जार हो बार मैतिक तदस्यता की झोर ले जाता है। झन्य लोग इस अर्यकर गुरुपवादी परिणाम से डर वर चपना सद्भद्धिवेड किसी व्यक्ति या संस्था को समर्रित कर देते हैं। जो लोग इस प्रश्न को सम्भीरता से लेने हैं चीर मैतिक अधिकार का आधार देंदते हैं वे तीन वर्गों में जाने हैं: चारतर्गाद्ययादी (intuitionist) जो सद्मद्विवेक की व्याख्या मनुष्य र्म उचित श्रीर श्रतुचित को प्रत्यच्तः जान सक्ने वाली श्रन्तरस्य "नैतिक भाषना" से करते हैं; पुद्धियादी (rationalists) जो सद्सद्विवेक की बर्श तक ठीक मानते हैं जहाँ तक वह बुद्धि के अनुरूप होता है; और प्रार्मिक नैतिकवादी जो सदसद्विवेक का मल श्रोर प्रमाण एक उस रांक रे प्रावते हैं।

२, नैतिक व्यन्तर्सिद्ययाद (Ethical Intuitionism) व्यन्तर्शस्त्रवाद के व्यत्तार मनुष्य मुन्तपुत्र नात्त्रविकता को मुद्याप्तर वृत्ता व्याद्य देशीर व्यव्य कोर व्यव्यत्त में मेद कर सकता है। विव प्रतार व्यार करते को लाल देखता है बीर शिक्तिर दोशानी के केटले में सकने के भी संतरे के लाल होने का नाम पर्दे होता किया काम को मर्सकरीय बीर दोशपूत्र देश लेखा । देनि दहने पर भी उचका नाप नहीं होता । निवासी के अनुभव से स्पष्ट है कि लोगों का अधिकतर आचार अन्तर्नाद्य से संचालित होता है: कोई आदमी हमें ईमानदार 'लयना' है तो कोई वैदेमान; कभी कभी उपयुक्त तार्किक कारणों के श्रामाय में भी हम , ध्याने कर्तव्य को 'देख' लेते हैं। हमारे खन्दर स्थिति का निश्चय कर रीने भी समता है, बाद में हम उसमें हेर चेर कर सकते हैं किया है। चेर बरना भी नया निश्चय करना है। इनमें गुद्धि वी प्रक्रिया भी ही सकती है किंद्र यदि उसे सीमित छीर नियंत्रित नहीं किया जायगा तो वह रिरोधानानी को छोर से जायगी। नैतिक मामलों में उचित श्रीर श्रमुचिन में भेर कर खबने की नैसर्गिक खमना होनी चाटिए।

उद्यासक भावना (The Illative Sense)

कार्डिनल न्यूसन (१८०१-१८२०) ने (ग्रामी पुलक 'ए प्रॉमर ग्राप् एरोन्ट' में) इस अलागंदन को उदामक भारता कहा है जो किमी जटिल रियनि की तन्त्रुर्यंता को श्राभावतः समक्त लेने का सरीका है। म्यूमन इस उद्धानक भारता पर नैतिक समस्ताओं के प्रमंग में रियार न कर पार्मिक प्रमंग में हो करता है तो भी उनका प्रतिगादन इतना ध्यन्द्रा है कि उसे धान्तर्शास्त्रवाद के सम्प्रदानों का पश्चिय हैने के निष्ट उद्भाव विया का सकता है।

म्यूमन के अनुगार गारे जान में अनुरा (assent) का एक अमीदिक (non-rational) तन होता है। शार्किक और अनुभवान प्रमान बारी नहीं होता; हमें उनसे तनी बाहबायन मिलता है जब हम उनसे बारवामन लेने की इच्छा रखने हो। ठीडान्तिक दृष्टि में हर प्रतिना (proposition) में उपावना (probability) ही होनी है। दिन माधारयुक्तया विश्वाम का प्रभारत के उत्तर काविक्य होता है। हम यह विशाल क्यों करते हैं, स्यूमन पूछता है, कि मेट बिटेन एक द्वीर है है यहाँ पर यह प्रश्न नहीं है कि ब्याकारा में माकर या सनुद्र के बातें कीर पामा कर मेर्टाउटेन को होत लिए किया जा तकता है किए उनकी होत मानने वा क्या च्यापार है है यदि हम विचार वस्ता बन्द कर दें हो एसके चार निम्नजिखित होंगे : हमें बचपन में पट्टाया गया कि ग्रेट जिटेन एक प है और उसे नक्शे में भी दीन की तरह हो दिलाया जाता था; उनके ा होने पर किसी ने कभी कोई सन्देह नहीं किया या सरन् हा लोग हसका द्वीन श्रीना स्थीकार कर लेले य । किनु दन बाली में उपस्थता है हो मक्ती है, जिल्लितता नहीं । यदि कोई इमसे यह कई कि भारत हैट ब्रिटेन ने भूमि की एक यही से जुड़ा हुआ है जो इससे गुल स्ताने के क्त्रण पताई नई। जानी तो इम उतकी मूर्वता पर केवल ईत भर हो। कित न्यूमन पूछता है कि "क्या कोई अपनी इस निरियतता के लो म्मूमन रचका समायान वो करता है कि उन श्वितवों में जहाँ कारली का प्रमाण दे सकता है ?" विद्वाम की प्रचानता रहती है निर्णय 'तडांतीत' (supra logical) होता है जो "हमारी वीदिक शतिवर्ग का स्वस्य और बाल है। हान निकालने से प्रधिक व्यापक काम है हुए यह प्याल की साल निकालने के रिरोप में "स्वतिः को बुद्धि में निहित एक अधित अधिकाण व प्रक्रिया है" किन्नु किर भी "बह तार्किकता का गृहक है।" ह भिरवयन (simple) श्रीर एकतामण होता है श्रीर उमते शप प्रापत नातार होता है। वह 'कहा' (Illative Sens रर मतुन्य में होती है कित्र उनको न्यूटन, नैनोलियन बारि क्षेम मध्य कारियों में ही देशा जा सकता है। जब वह नैतिक मानली में नांध्य होनी है ती उने महमद्विक बस जाना है। बुद्धि का पूर्व होने हुद भी

बर उदिवानुचिन की नमसने का बुद्धि से परे नायन है। "नैतिर मायना"का सम्बद्धाय (The "Moral Sense" School) उपमृत मत्यस्य के दार्शनिकों ने ही खलमोहप्यार मा उपमेन नीरिकार में किया था। उन लीचे में दीक्तकों शाहिता हर्ष मिल्क, जो कल्य मिलको का दर्श है, क्यानी ग्रांत (१६ ३१-१३१३) ही प्रमुख है। चीर बात के जिला नहीं हो ज्वला; खर्ने चौरा बात से सी

चीओं में भेद करता है श्रीर श्रपने सामने श्राने वाली हर भावना ग्रीर विचार को तोलता है।°

मस्तिष्क जिस तरह से बाह्य जगत की वस्तुक्रों को स्पट देखता है उसी तरह वह मानवी स्वभाव के अब्छे और बरे, मानवी प्रेम में कट और मझ, मानवी ज्याचार में पुरुष जीर पाप में मेद करता है। शैफ्टसबरी का विश्वान या कि मस्तिष्क सामाजिक मामलों में भी "सार्वजनिक या जातीय हित और शहित में तत्काल मेड कर लेता है।" जब मानधी इच्छाओं श्रीर मन्तियों पर खाचारित मानवी खाचार मस्तिष्क के सामने विभिन्न हृष्टिचेत्रों में द्याता है तो मस्तिष्क घोला भी ला जाता है किंद्र पत्तपातपूर्यो दृष्टिकोण में भी हृदय निश्चय करता रहता है—वह तटस्य नहीं हो सकता । ऋतएव प्रत्येक नैतिक निर्खय में जोश्यम भरा रहता है क्योंकि हर उचित और सडी काम के बरण करने में "हृदय की एक नया उत्तरदायित्व लेना पहला है 1" यदि वह इसमें लगातार श्रासफल होता है तो वह भ्रष्ट है। उसे यदि से चचालित और उन्नत किया जा सकता है स्रीर भर्म (Virtue) ना श्वारोप यस्तुतः बीदिक वाखी में ही किया जा सकता है। किंद्र कुद्धि उचितानचित में भेद करने की प्रवृत्ति को सधार ही सकती है, उसका खजन नहीं कर सकती !

इंग्लेंड में शैपट्सवरी का सबसे ममुख अनुवायी जोजेश बटलर (15 (F. VOS - 5 3 5 5)

हैर मनुष्य में सदसद्विवेक का एक शैक्ट विकाल है जी डमके हृदय के आन्तरिक विद्यान्ती और उसके बाह्य काओं में भेद करता है, वो अपने ऊपर और उन कामों पर निर्णाय देता है, जो कुछ कामों को खब्छा, न्यायसंगत श्रीर उचित गताता है और कुछ को बुरा और अनुचित; वो किसी की सस्मति या

र ऐन इन्द्रवायरी कंसर्वित वर्चु चोर सेरिट, पु॰ ३, आत २. सरह ३

नी तेशान्त्र का ग्रालोचनात्मक पारवय _{े. कामी, शब्दो या श्रन्य प्रतिशक्षों से एक सल प्रतिश} 288

या चीजों की अनुस्ताता से इनक्स किया जा सकता है..... मल्य प्रतिहा में बायक बनने वाला या चीड़ी की

ग्रानुरूपता को ग्रासीकार करने वाला कोई काम उवित मी

गोर्लस्टन की उचित कीर कार्युचित की परिभाग का मिद्रान्त होर

ग्रापार उनको तीवति मध्यता में ही जवलन रूप से भितता है। बोर्तरान मह निश्चित है कि यहन से कामी श्रीर शंकती में श्राप होत है। रीय, हुनने खारि को हर मनुष्य समझता है। से एक प्रकृ व्याख्या करता है:

की बार्यक भारत है... मनुष्य के ब्राचारीय जीरन में ऐसे बर् हे बाम है जिनका यहति से बड़ा सहस्य है छीर उनके मत्त्व को कोई तटस्य निर्मायक भी देश नक्ता है; उनमें हैशी बारों भी निर्देश होती है जिन्हें बड़ी खामानी से समग्र हरता है मानी व शुरूरी में व्यक्त की गई ही। अताप माम जो पुछ बनाने हैं यदि वह म हो तो उनमें मण

इत्यों की अंति सनुष्य के कामी म भी नार्यकता मानना निक्रमत को एक आवस्यक देन हैं। बोर्थनटन का एक उताहरण ह ore के मिन्हों का एक मन्द्र किसी दूसरे मन्द्र को आने देशका केने चला दे तो इनका अपं वही होता कि दूसरा मण्ड शहर

हीर यदि वह सन्द र दुखी वा न हो नो निमंद भारत में उन वक्ता क्या अनुचिन नहीं कहा जायना गण्यांद गोणी स्वर्गी है ही जाब हो भा बह जार्चन वहा जारता; प्रमुचन अगुधन ेंद कोई भी इराटा या खाँभवाद करी न रहा हो । दी

, खम्पन्य वर्गा के रूप या करात पर निर्मर न ् अप्येष हैं कीए उनका आये समस्य और बताप है श्रीर "जित बख्तु में खर्च होता है वही क्य या खरुख हो सनती है।" इससे पह नकीज निकसता है कि "नीई मतुष्य नैकिक दित या श्रादित (या उचित श्रीर श्रतुचित) को राज्ये की तरह कामों से भी प्रकट कर सकता है।"

फिन्न वर्ष्य और सूटे नैतिक निर्योग में मेद कर वर्षन के हामारेपाल में क्लीटियों पर निर्वाद कराज है। ब्रहित का उत्तुतक्ष्म गई क्लीटियों पर महात की गई क्लीटियों पर निवाद कराज है। ब्रहित का उत्तुतक्ष्म किया जा सकता है गिर्द उत्तवा कर्षा "क्लाइडों के स्वन्या के उत्तुत्तार (अर्थान् उत्तवी च्यातम् मानकर) कांस कराज हो।" क्लिड उत्तवार अर्थान्त कांस्त्रित के अप्तत्मारण क्लाइडच हो जाने क्लाबा जात है और वांस्त अपनी दी महीत का अत्तुत्तात्व करने जाते हैं और जेंदि उत्तवें स्वनाय में पहाता कांस्त्र भी होता है क्लिक्स "में यक होने व्यावस्था कर्या बीटिक होते हैं, औ उत्तवें प्रच कर करना में क्लीक प्रतास क्षा उर्था बीटिक होता है, औ उत्तवें

मकता है।" तो बया गुढ़ि को कतीडो माना आय ? अधित तर्फ आयरपक है यदि उत्तरे हमारे बीडिक काशिक्त्यों का कही मयोग होता है तो। किंद्र अस्वत तर्फ को बादे कहे अधिकार दे दिए जाते हैं जितने हरेक अमने ही तर्फ को अधित तम्मक्ता है। हको अक्षाता नैतिक नाम विकात हो ही उत्तराव्य न होकर तमाजव काशों से भी उत्तराव्य हो आते हैं। 'हमें बीजों को उत्तरे अपने काशों के स्वतर में स्वतर्ग काशों का माने हैं। 'हमें बीजों को उत्तरे अपने काशों का हो।' अधिवारी तर्फ के अधितिक आपने

सापनों से मिसने बाले कार्यों की बाबदेशना कर वश्या है। उस कथा बनीदी की मनुष्य जाति हास अनुस्व दिए यह जनसाजन नितिक प्रत्यों (Tideas) में मानना वादिए हों जो होग अपनी मनम्क में उत्पन्नता सामान विद्वालों के बार्यों हुए का शेर करते हैं पित कथा में नित्क सीव रखें हैं। उत्पन्नता निद्धालों की साम में करनेह दिया जा बहुना है और बुँकि मनुष्यों को भावनार्ध स्थार्ट नहीं है अनुस्व हमने सरवार्थों मेर के लिय उन पर दिस्तम करना टोक नहीं है। न् दर्भम् का ग्राजीननस्मक् परिचय

...। ना रित ४ वर्गाना नग ग गहना । मुख्य उल्लेखर ख्रीर खरिषिय भीता । भाग स्था मन्त्र को बारनायवान भी बना रहता है जीर 12 10 का का कम प्रमे हा का महत्ता है है जैतिकता के ये हुनी ए। . प्र. १ वरने पर रह माध्य नहीं शेले ! ध्यतुष्यों के बाती ही त व व । में स्थानि होना हो? खण्ये और वुरे की एकमार पुनिः . तक पावशावक ग्रीव म्यीका योग्य कमोठी है ।

गुरुवाहत का वसीठी की मान्य चान किसी काम की उदिनायिका हो मात्रा की परम मन्द्र या प्रया अनी निद्धानिक क्योदियों में न करते न्य काम का विज्ञेषना ने ही काना है। यदि यह पूछा आप हि ग्राचनानाचन को ग्राच्छिम्बक ग्रान्यमाद्य (वेला रीक्ट्सवर्श मानता गा) ग प्रधिता (tensent) में (हैला कि बाद से नाट ने माना) जाना करत र न पोलारन का उत्तर पह लेगा कि हर विपनि का एक ही उत्तर नहीं

हर सकता और दिर यह प्रश्न भी आस्प्रक न शंकर गीय से है। नीतिशाम्ब वा प्रमुख प्रस्त काम का गुर्ख है, उन गुर्खका पता की लगाया जना है; यह नहीं । जो लोग द्यारने तर्र का प्राधिक प्रयोग करते हूँ उन्हें भिन्त दित सुद्धि की उपन लगेता । इस लोगां में बस्सीय का कं परियाम आदि में तत्माल जान लेने की आयन विकास सन्तरिष्ट दोती है। नैतिक अपनदंशि का मूज देवी है या जिक्क (biological)

यह वर्तमान ब्लोज के बाहर की जन है वचित्र वोलेरटन चर्च का हरस हीने में मैतिक प्रान्तरिय का मूल देवी मानता था। यह हमारी मैतिक श्चन्तरहि की प्रामाणिकता पर और देता है, उनके मूल पर नहीं। कैशिक नामों के ठीक खादाल के लिए "देश, काल, खार्चादिव माप्यों श्रीर परियामी वर विवार बस्ता चाहिए। ११ नेतिक दृष्टि से निर्ण काने के लिए दिनों काम पर उतके तम्चित प्रभंग में विवाद कर नाहिए । श्रीर चंकि कार्नी की ध्यूबर्ति की सत्यता¹⁾ की संगति से पर नाव है इसलिए समुचित प्रशेष में ये बनी बातें था जाती हैं पति जाम प र वास के श्रासीहत हिया जा सकता है। यदि कोई प्र नहीं किया क्योंकि घोड़ा उसका नहीं या श्रीर उसे दिया भी नहीं गया था। यदि स्थिति को केवल सुख छीर दुख से ही (परम्त जाय तो हो सकता है कि घोड़ा जुराने वाले को अधिक सुम्ब मिला हो और घोड़े

के स्वामी को बहुत से घोड़े होने के कारण अधिक दूख न हुआ हो । इन परिस्थितियों में मुखबाड़ी खाचार पर चौरी को तिरस्कृत नहीं किया जा सकता अब तक कि आये चलकर समाज पर उसका दरा ग्रासर न दिस्ताया जाय । छोटी मोटी चोरियो में मनुष्य हो समात्र भी स्तित स्पीर दय से खायक गरा मिलता है। तस खीर दरा के संतुलन में उपादाता ही मानी जा सकती है किनु उजितानुजित के नैतिक निर्णय में निश्चितता होनी चाहिए। चेंकि नैतिक निर्णय निर्वेच चीर तत्कालिक हो सकता है इसलिए यह तर्फ से खर्यया चलग है। योदे की खोरी करना चानुनित माना जाता है कीर इसकी यनिः नियनि के स्थभार में ही मिल नकती है. परिशामों (बेरे मुख) या कारखों (जैसे उद्देश्यों छाड़ि) में नहीं। घोड़े के पराने में सवार, घोड़े छीर स्वामी के सम्बन्ध में एक ऐसा दावा किया ब्याता है जो सत्य नहीं है। धनएय काम धनचिन है। 'तय क्या थोडीरटन विसी काम के नंतिक निर्शय में उनके परिणामी को क्षेत्र से इनकार करता है हु पूरी तरह से नहीं । कृतिम निद्धानीकरण के चलावा किमी स्थिति 'को अमके परिलामों से शालग करके देख सकता शरभव नहीं है । श्यिति को प्रशंगोचित होना चाहिए । बाम जिन परिणामी

के बारे में सुद्ध निश्चय करता है ये ही प्रमंगोचित होते हैं। घोड़ की भुराने बाला बाद में धनी धनकर बहुत से लाभदायक काम कर सकता है। किंदु यदि इस परिशाम को पहले ही से नहीं देरत जा सकता सो यह काम का परियाम होकर भी संयोग मान ही होगा। चॅकि काम से उसका निश्चय नहीं किया जा सर्शमा इमलिए वह नैतिक निर्णय में प्रमगोचित -नरीं होगा I मान लीजिए कि एक निस्तारी अपने और अपने परिवार का मैट पालने के लिए रोटी जुराज है। ऐसी शायन में परिएान काम के मधंगानुकूल होगा क्योंकि यह काम का यक आकरवक धंग होगा। किंगी चीज की हथिया होने का नाम हो चीदी नहीं है। दिन कामों के बारे में नैतिक निर्णय किया जाता है व बहे बहिल होते हैं। वर उस काम की विचार और पूर्ण व्यावना करनी पहती है। मूखे व्यक्ति के लिए दोने में अधिकार कार किलानि-आधिकार से अधिक महत्व का है। वह जो कुछ करता है वह उसके काम की माँग है। तब क्या चोधे करना नैतिक हैं! नीं, क्योंकि रोटी जुतने में ब्लीर भी प्रशंग है। दोने जुतने में रोटी के आधिकार का प्रसंग मत्तव होने से रोटी जुतनों में रोटी के आधिकार का प्रसंग मत्तव होने से रोटी के क्यांकर का स्वावना है। किंतु तब काम की सम्यूर्णना का नैतिक तियुंच सैते किया जा कहा।

है ! भूखे द्यादमी के लिए रोटी जुराना उचित है द्ययवा ब्रानुचित ! इसका उत्तर बोलैस्टन को नवीं मान्यता में निहित है : "(निर्णय छीट वरण करने योग्य) हर काम भ्रीर सत्य में हस्तचेप करने वाले सारे श्रातिकम (श्रायांत किसी सच्ची प्रतिका के सत्य से इनकार करना या किसी बरत को बैसा न मानना जैसी कि वह हो) नैतिक दृष्टि से किसी न किसी द्यर्थ में पाप हैं।" 'किसी न किसी द्यार्थ में' इस वास्य पर ध्यान देना चाहिए। दिसी चीत की चोरी चॅकि वह गलत समर्थन करती है इसलिए उस खर्य में खनुचित है। यदि चोरी को किसी बड़े काम का भाग समका जाय तो वह सारा काम "किसी न किसी खार्य में पापमय होगा ।" स्थिति को पूरी तरह है। समभाना उस पर नैतिक समर्थन या असमर्थन करके उसे हटा देना नहीं है वरन् राष्ट्र रूप से यह देखना है कि समर्थन या असम-र्थन कहाँ और किस हद तक किया जा सकता है। ऐसा काम की नैतिक श्रन्छाई श्रीर नुराई के श्रनुपात का सही श्रन्दाज खगाकर किया जाता है। काम की नैतिक अच्छाई और बुखई हमारे इस निर्शय पर निर्भर होती है कि वह काम किसी सच्ची प्रतिज्ञा (proposition) का बाध कहाँ तक करता है या नहीं करता ।

· क्या नैतिक भावना विश्वसनीय है ?

व्यक्ति और समाज के मुन्ती जीवन के लिए श्रविकल श्र-तर्राष्ट

बहुत ग्रावश्यक है। ग्रान्तर्रोष्ट को चाहे बौदिक विवेक का निर्णय, चाहे परिपक्त सनोनीतिक प्रवृत्ति, चाहे किसी क्षेप्ठ शक्ति की प्रेरणा श्रादि कोई भी नाम क्यों न दिया जाय किंत मानवी जीवन में उसकी वड़ी श्राव-इयबता है श्रीर उसके जिना मनस्य के जीवन में मनश्यता श्रीर निश्चयात्मकता नहीं रह सकती। नैतिक निश्चय करने के पूर्व ही यदि उसके न्यायोचित होने का प्रका प्रमाण माँगा जाय तो संभव है कि कोई काम नैतिक न रहे । हर नैतिक निज्ञाय में एक ग्रामंरिक्त विश्वास रहता

कर्तस्य की भावता

१२१

है, हर नैतिक निश्चय में "नैनिक ओखिम" श्रीर "प्रमाण के जन्म विज्ञान का चाचिक्य'' रहता है। वृत्तरी धोर नैतिक चिंतन को यदि विषयसापेज (objective) धीना है सो किसी व्यक्ति का जगस्याई विज्वास नैतिक आग्रह का श्रान्तिम शब्द-मही माना जा सबका । बादे समय किए वए नैतिक निज्यप में किसी व्यक्ति था विश्वास माना जा नकता है किंद्र उस स्विशक निश्चय की सिद्धान्त या मत बना देना नैतिकता के विकास में रोड़ा झटका देना है। नैतिक अन्तर्राष्ट्र को परिष्ठत, शिचित और संयमित किया जा सकता है: सिंदु देना करने की कवीड़ी क्या है ? अहन उटाना उत्तर देने से क्यादर श्रामान है. किन श्रामके श्राप्यायों में इस प्रश्न के विश्वित उत्तरी परविचार

किया जापरा ।

नेतिक बुद्धिपरतावाद

एक ग्रार्थ में ग्रान्तर्गादयवाद (intuitionism) नैतिक कर्नश्य पर श्रंटिन शब्द कहता है, किनु दूखरे छार्च में वह अपर्यात है। परम्परागत नियनी का पालन करने के खलावा सच्चे नैतिक कर्तव्य को पूरी दाह मनन करके जानना चाहिये;कर्तव्य का यह प्राप्तुभव हान ही नीतिक जीवन के विकास खीर त्यावित्व का पक्का खाधार हो सकता है। किन्तु मह कौर नहीं कहेगा कि कर्तव्य का सारा प्राप्तुभव शान समान कर से हितकर है। वैसा मानना नैतिक तटश्यताबाद का समर्थन करना होगा । माना कि 🗷 व्यक्ति में प्राच्छे श्रीर बुरे को परस सकते को नैतिक भावना होती है किंदु सभी की नैतिक भावनाएँ एक सी नहीं होती । जब सदसर्विदेक व्यरपट हो तन हम निर्णय कैसे करें ! जब व्यन्तरस्य नैतिक भावनाओं में श्रवहमति हो तो हम उनमें से कितको श्रामाणिक मार्ने ! बुद्धिनस्तावार के अनुसार सदसद्विवेक प्रामाशिक तभी होता है अब वह युद्धिमूलक स्वर रें भोजता है, उसके प्रामाखिक आदेशों में (१) निरपेद आतम-संगति धीर (२) च्रादत और प्रश्नियों ग्रादि ग्रनुभवगत बातों से पूर्ण स्वतन्त्रजा रहती है।

इत श्राप्याय में स्टोइको श्रीर कांट के जुदिपरताबाद के दो करों का विजेचन किया गया है। प्राचीन श्रीर श्रापंचीन वीदिक स्थान के मेंदे के श्रांतिरंक स्टोइको का जुदिपरताबाद उनके विक्य के स्थान वियक इंपे विश्यानी पर श्रापातित है श्रीर कांट का जुदिपरताबाद विस्परियक भारताश्रोंने से सामन हैं।

१ स्टोइकवाद् (Stoicism)

मुकरात की मृत्यु के बाद ही एरेन्स के ऐन्टिश्यनीज नामक दार्रानिक

ने वादनीशर्गीन् (Cynosurges) नाम के जिम्नेजियम में 'ग्राप्ते सम्प्रदाव में श्यादना की विससे यह जीर उसके अनुस्थायी जिनिक (Cv-गांट) को जाने कही । चेन्टिशनीन क्यप्ते को सुक्यत का अनुस्यायी कहता था किंदु होनों की विद्यालयों में उत्पर्ध समानता होते हुए भी मम्मों भेद मा। पेटिश्शनीन कुने विसामी मा। इंट्युकों की पूर्वि न कर उनका इसन करता हो चिट्यशनोंने के जनुनार अब्बुला आहेज पा उरक्श कहना था कि 'भी मुख योन की अन्येश पांगल हो जाना अच्छा समानता हूं।" दूर्योंन से उसे मननक्वालांकार कर वक्ते की ज्वापता मिली भी और उद्यामाल म्यादिक का स्त्राप्त मनन में हो हो क्वला है, सुर में नहीं। मह तो एक हो यह से यह किन्न कुने की ब्यापता निजी भी

की चेटा तक कर डाली। "प्रकृति के अनुनार रही" यही उसका सुराय सिद्धान या चीर उसके प्रयोगानसार इस सिद्धान्त का श्रार्थ परम्पराच्यों को तीह देना था। कहा जाता है कि उसे परिश्यितियां से सबीजन कर सकते की शिदा एक चंद्रे से मिली थी जो लेटने के लिये इधर उधर दीह कर कोई मुर्राक्षित स्थान दूँ है रहा या छीर उसे न तो खेंथेरे का बर या छीर म जीवन की बिलासिता की परवाह । किनदन्तियों के व्यनसार क्षायोजिन नीज खुले में एक टब में शोता था, अपना खाना एक थेले में रखता था छीर समय पडने पर भीस माँगने से भी न खजाता था। उसका भीख मॉगना भी दिविष या । एक जान्मी को जानकानी करते देख उसने इस या, "प्रिय मित्र मैं भील लाने के लिए माँगरहा हूँ, करन के लिए नहीं।" प्रकार वह मूर्ति से भीख गाँग रहा या जिनसे उसे खाली हाय लीटने का श्रम्यास ही सके । जब सिकन्दर महान् यही पर बैठा सो खायोजिनीआ की रुपाति दूर दूर तक फैल जुकी यो और वह लगभग राजर वर्ष का या। एक दिन जब हायोजिनीज टब में लेटा धूप शारहा वा विकन्दर लावलरूकर के साय उससे मिलने आया। "मैं सिकन्दर महान् हूँ ", उसने कहा। "श्रीर मैं" डायोजिनीज ने शांत भाव से उत्तर दिया, "मैं डायो or the flavor words and not fine for flavor to some a final to in.

वर्तश्यस्य का जालोचना मक प्रियम

न्यन्ये या पुरे "" "चन्या है ।" "मो चन्यी भीत में कीन। क्षाचारिकोत ने उत्तर दिया । इस उत्तर के प्रभावित होत नरा, "प्र म्लम ने बीच मंत्रीम वह भे नुष्टे दृशा।"

बरा "ना कृषणा जग पूर छोद दो।" इन काना में प्रकट होने वानी श्वनन्य प्रियना छोर प्रति उदानीतना हो स्टोहक मध्यदार के रिशेष गुण में, बुद्ध दशका के बाद की गई थी। किंदु निनिक लीग ज का निश्यंक प्रश्नोन कृति में लुख लेते ने वहाँ स्टोइक होन नहीं करते थे। उन्होंने मिनिकों के परम्मा के वि

आराममक नियम बना दिया और उन्न नियम का आध लिन बरने वाले नियमों के ज्ञान की यनाया। संमार लिए जुड़ियरक या और मानवी आचार भी उसी ज्ञाजरल यदारि रोपन सम्राट मार्डस च्याउरेलियस च्ये

टस ही स्टोइकवाद के प्रतिसदक माने जाने हैं किंद्र कम्पराना साइयस द्वीर का जीनो भामक व्यक्ति या । 🛊 ॰ पूर्व एषेन्स श्चाया वा श्चीर उसने स्पाप्यान देन (यूनानी भाषा में स्टोब्रा) किराए पर ले ली थी रि श्चनुयायियां को 'स्टोग्रा के लोग' या 'स्टोर्क' क

स्टोरक दर्शन के जीतिशास्त्रीय सिद्धानों में ज्ञान विषयक धारणाञ्जों का भी समावेश है। भारता का पहला प्रश्न यह है कि मनुष्य सत मुक्सत के समय के सोपिस्टों के दार्शनिक संग्र सापेत्तता श्रीर भ्रामकता के ग्राधार पर सत्य के ग्राविश्वास प्रकट किया या क्योंकि सत्य इत्रि क्र अपन्ति के असा में इत्यिप-प्रत्य

23%

नैनिक बद्धियरताग्रह

मानने में कि मध्य की जाना जा सकता है किंत अनका हान मामागिक तभी होता है जब यह 'छातुभव' पर छाधारित हो । मापस करने फे

ममर अनम पर बाच वरपुद्धी का जो च-कालिक प्रतिभिन्न पहला है वही श्चानुभव होता है। श्चानुभव हमें मानने पर विवश कर देता है। श्वानुभव द्याचा को बह श्रवस्था है जहाँ विषयि (Subject) के भाग विषय (Object) का ज्ञान भी होता है। किंदु भैमा कि अस आहि में स्पन्ट है यह जान राजा भी होता है। कि ग्रुदिमान व्यक्ति जिम धनुभय का अर्थ साराज्य हो उसे स्थीवार म कर सम्बती में यस सकता है । इसका यह सार्थ नहीं है कि शक्कियान व्यक्ति शलकी नहीं बरना वर्षीकि कभी-कभी उसे रियति का सम्पर्धात ज्ञान होने पर भी काम करने को बार्य होजा पहला है, दिन इस हालत में उनको दीय नहीं दिया जा सकता क्योंकि बष्ट परिश्यिति से साधार था । इसकी एक कहानी से बनाना सपा है।

सत्त्रता को स्थीकार न कर उनके मन्य होने की संभायना को ही स्थीकार श्या था । उसने स्टोइको के ऋत्वारीय नियम के श्रमुसार परिश्वित बरा ही खनार स्वापा या किये इसमें दसरी माननिक स्वीकृति नहीं थी 1 प्रकृति में प्रयोजनात्मक सिद्धान्त (The Telic Principle

राजा टालमो में बीनों के एक शिष्य को वावत में एक मीम का धनार रशने को दिया । जब उनने भोम का अनार खरने मुँह में रक्ता ती दालमी ने देंसने हुए उसे यलन चानुभव को स्थीवार कर क्षेत्र के लिए बोप दिया । किन जीनो के शिष्य में उत्तर दिया कि उसने अनार की

in Naturel

प्रपीक्यूरम के परमालुवाद के विरोध में स्टोइक विश्व की जह पर-माएकों का समुदाय न मानकर अनुप्राणित खांगिक (organic) प्रस्ता मानते व । यदि हम विश्व के विशी भाग को अलग से देखें तो १२६

वद ख्रपूर्ण, संयोगात्मक धीर खरिडत लग सकता है। ये दोन विश्व में विरोधताएँ न होकर हमारे द्वारा अहला किये गए सेवहती [Impressions) की विशेषताएँ हैं। विश्व में सार्वकता है, एक विचाद और सार्व-योजना है निसे बुद्धि द्वारा समझा जा सकता है। संगीत के सर पर्ध यहाँ से मुनने में निर्धक लगते हैं किंतु पूर्र संगीत में संगीतकार की भाषना की एकतापूर्ण धानिव्यक्ति होती है। इसी तरह हर स्थित समूर्ण विश्व के अब्दु में देखने पर हो मुद्धिमुक्त लग सकती है। इसे हरेक संयेदन पर स्था टिट से विचाद कर उसे प्रिश्च के कुदिस्तक विदान की एक विश्व खानिव्यक्ति नमकना चादिए। देशोड़ी भी

हपाछपा प्रयोजनवादी छोर एक्तावादी होती है।

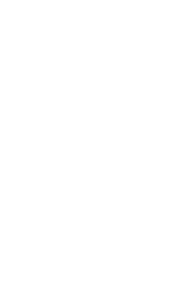
विश्व की युद्धिमूलक व्याख्या करने पर स्टोइक विश्व की श्रास्त्र श्रीर मंगलमय भी मानते हैं । युद्धिमान व्यक्ति के लिए युद्धिमूलकता से बदकर थीर कीन वात हो सकती है ! जो कुछ अदिमुलक है यह मंगल-नारी है और चेंकि विश्वपूर्ण रूप से बुद्धिमुलक है इसलिए यह पूर्णरा 🗟 मंगलमय है ज्यौर पाप की कोई वास्तविकता नहीं है। पार की ज्यशान-विकता बहुतों के लिए परेशान करने वाला विरोधाभाव है छीर वे स्टो**र**कों की इस बात की नहीं मानते । वे पूछते हैं कि जब हम छाउन चारों छोड द्यमंत्र्य मनुष्यों को दृशी, रोगयन्त, भूसा और मरणुशील देशने हैं तो पाप की बाग्निकता में कैंगे सम्देह किया जा सकता है ! स्टोहकों का उत्तर दै कि ये भागें पार तब लगती है जन हम गलत रूप से उनके सीमित , संबदमों को प्रापनी स्थिकृति दे देते हैं । यैदि हमारा पर चितन की समता रलता ती वह सीचड़ में जाना कभी पमन्द नहीं करता किंतु मतुःय के निए 'कभी कभी पैर की कीचड़ में से जाना या परे शरीर के दिन के निद्द तमय पड़ने पर उसे कटमा भी डालना ठीक है। नहीं तो बड़ तुरने ऋषं में पैर नहीं है"-बगेंकि तब उत्तमें पैरपन नहीं रहता जो पूरे शरीर का एक भाग बने नहते में ही होता है। हमी प्रकार खापने की संगार से अनुग करके देखने वाला स्मक्ति आर् अवश्वि, धन और साम्रय की



धी राकि को देवता तक बन्दी नहीं बना सकते । हमारा मन काटा जा सकता है किंतु हम यह कब कहते हैं कि हमाना है की ऐसा बनोखा है जिसे काटा नहीं जा सकता। दार्गिनमें को दिने बानों का आप्याय करना चाहिए, और उन्हें निल जिसमें उनका आपास करना चाहिए। भी

परिस्थितियों के प्रति किसी विशेष प्रश्नति का वरण कर सकते की शक्ति ही नैतिक आदर्श को संभव और अनिवार्य बनाती है। स्टीर्श का नैतिक खादर्श उनकी प्रकृति की धारणा पर खाधारित है। प्रहति मुदिमूलक है और मुदिमूलक होने से मंगलमय है। खतएय मनुत्यों में भक्ति के अनुसार रहना चाहिए अर्थात् बुद्धि के अनुसार काम करता चाहिए। इतका अर्थ यथातथ कर्तव्यों के रूप में क्या है ? स्टोइनों के श्चनुसार रोग, मृत्यु ख्यादि सारी परिस्थितियाँ सार्वभौम पूर्णता का खंग होने से मंगलमय हैं ब्रतएव उन्हें निष्कामभाव से स्वीकारकरना चाहिए। यदापि विश्व के सभी भाग युद्धिमूलक हैं तयापि मनुष्य एक विशिष्ट व्य^{र्ष} में युद्धिमुलक है क्योंकि उसमें श्रान्य प्राशियों के निपरीत द्यपने लिए हुद्धि का सकिय प्रयोग कर सकने की शक्ति है। ज्ञतएव बुद्धि ही मनुष्य की संचालित करनेवाला भिदान्त और उसकी झारमा की स्वरथता है। वृद्धि की शुद्ध किया में अइचन डाल देने के नाग्ल मनोभाव पार हैं और उन्हें निर्देयता से निकाल फेनना चाहिए । दया करना भी पाप है, उत्तरा स्यान सौम्य उदारता को लेना चाहिए । अपनी सौम्यता को बनाए रलने के लिए स्टोइक को अपने कर्तक्यों का पालन इच्छारहित भार से करना चाहिए । द्याने साथियों को सहायता करने के लिए उसे सब दुख करना चाहिए किंगु असकल होने पर उसे शोच नहीं करना चाहिए। उमके लिए हर परिश्यिति में ज्यादा से ज्यादा बुद्धिमूलक दंग से व्यवहार करना दी गुष्प यात है : यही उन्ना क्लंब्य हैं श्लीर यदि उन्नने श्राप्त करें

¹ हिरकोर्सेंड बाव् पृषित्रटीटस, पु॰ ३, परि॰ ३



खापरयकता के खनुषार ही काम नहीं करता ? खताएव स्टोहक लेग मुद्देति की घटनाओं के समान हो बीम्य भाव से दूसरों के जबहार को भी देखने थे, क्योंकि मनुष्य के बाम भी एक जुदिमूलक विरव नी मारी की घटनाएँ हो हैं।

किंदु यदि ऐसा ई तो यह पृद्धा जा सकता है कि स्टीइकों के जगत में स्वतंत्रता का क्या स्थान है ? मनुष्य जिस तरह भी काम करे लेकिन उम्हा काम पहाति को श्रानिवार्य और अवस्यम्भावी ग्राभिव्यक्ति ही होता है। तो क्या इससे यह नतीजा निकलता है कि मनःश्रसाद श्रीर भोगविलास होती की खोज या लालका प्रद्वित के ही श्रावहयक परिणाम हैं। स्टोर्ड इसका स्वीकारात्मक जवाव देंगे । किंतु यदि हम प्रकृति की श्रानिवार्यनावरा ही काम करते हैं तो किर कर्तव्य का क्या ऋर्य रह जाना है ? वरण की शक्ति के जिना किसी काम को करने या न करने के कर्तव्य का अर्थ ही क्या हो मकता है ? इसके उत्तर में स्टोइक वाह्य ऋतिवार्यता ऋौर महिंदे की ध्यान्तरिक ग्रानिवार्यता में भेद करते हैं । स्वतंत्रता केवल बाच ग्रानि वार्यता की ही विरोधी है किंतु बहाति की ज्ञान्तरिक व्यनिवार्यना और स्वतंत्रता दोनों में तादारम्य है और उनका एक ही ऋषे है। किउ हर उत्तर से सभी सभी वर्षित तार्किङ सापत्ति का समाधान नहीं होता। हम जिस तरह से काम करने जा रहे हैं यदि हममें उसके प्रतिकृत नाम कर सकते की शक्ति नहीं है तो उस काम को हमारा कर्नव्य नहीं कहा जा सकता । इस समस्या पर १० वें ऋप्याय में विस्तार के साथ विचार किया जायमा ।

२. कांट का रूपारमवाद (The Formalism of Kant)

स्टोइको की बात विधयक धारखाओं छोर संक्लग्याद (Determinism) का वैकल्पक नीतिक संभावनों से समन्यय करने से मुक्त पुदियः , का एक खन्य कर इमेनुष्रक्ष कोट (१७४२-१८०४) हार्ग

्न किया गया या । कांट ने अपनी धारला को 'पंडामेंटल पिटिः



नीतिशास्त्र का श्रालीचनात्मक परिचय तिमित्र होते हैं । दूगरे हमारो प्रश्नतियों विभिन्न प्रशाद की होते हैं और एक माय में हम थिंगेशी कामीकी छोद प्रवृत्त करती हैं। हिंतु वी विसेषी कामी में में रोनी उचित नहीं हो सकते । खतपन इससे यह बतीज निर लता है कि उचित स्त्रीर इच्छित नामों में मूलभूत भेर है। उचित मेंन

का करना मनुष्य का निरमेश कर्नाय है और धक्रतीय की मनुष्य है रवभाव या उसकी मामाजिक परिश्विति में नहीं देंडुना बाहियः इर्जन शुद्ध बुद्धिकी प्राप्तुभय पार्या में ही निहित होता है।" वदि फूठ बोहन ह्मीर टगा देना अनुचित है तो यह हर विशिवति में अनुचित है। हर दोलना और वचन को निभाना वाद उचित है तो वह तम हमारा कर हा है। मच बोलने का कर्तव्य और कृष्ट बोलने का अमीवित्य जैता गत्यों के लिए हैं थेना ही सारे बीजिक प्राणियों के लिए भी है—जाहें है मनुष्य से भिन्न ही वयों न हो—देवताणी तक के लिए । "मूठ वोडन

क्रीतिक इंग्लि से आतुचित है⁹⁹ यह बात ७+५ ≈ १२ की तरह दी मार्ग अव है और बीजिक हप से समझने वाले के लिए स्वयंतिज है। इ दोनों वातो का साथ अनुभव में नहीं मिलता; वे दोनों सार्वभीम दिख हैं और अनुभव को (विभिन्न प्रकार से) उन्हीं के अनुकार होना पहला गयित की माती की प्रान्तुभव प्रकृति की सामित करने की श्चावरूपकता नहीं पहती । किंतु नैतिक बातें भी वांखत की वांती की श्चानिवार्षे और सार्वभीम होती है यह जवा आरम्प्ट है। श्रव हो

परीचा करती है कि काट अपनी बात को कैसे साथित करता है। नैतिक मूल्य का स्थान (The Locus of Moral Wor वितक ग्राप्टें ग्रोर पुरे को कहाँ पाया जाता है १ जैतिक निर्य पर लागू होते हैं ? किसी मनुष्य के काम के अच्छे मा पुरे परि

क्षिप क्या इसे उत्तरी प्रशंता करनी वाहिए या उसे दोष देना इ नहीं, किजी काम का परिणाम उस काम से बाझ होता है स्त्रीर वह न्त्रीर कारणात्मक हरिट से स्वतंत्र होना है। परिचान में परिरिवति का भी मी प्राप्त करा जाती हैं: कर्ता जनके लिए पूरा उत्तररायी नहीं होग



त ११३७म्य वर ब्राभीनसम्बद्ध परिवाद

प्तको स्थापन हो को को का किया जाता है, उसमें खार सार सी , , नुसारण नग र ना । तमा खाट्या करी मिल नक्ता देश करनाम न्यादेश राज्य की प्रश्नान ने प्राप्त होते हैं। प्यदि जलाने से बचना बारी रा ता छात में दूर रही," छात श्रीर जलने में बारगुरम्ह नरमप्रे ानगंदर श्रादेश तथान की महान से नहीं मिल सकते, उन्हें कहा ६.

क्ला किमी भी काम को करने में ध्यपना मंकल्य (क्षा)) अभिन्यक प्रहात म हो पाया जा सकता है। करता दे खताप्य काम के मैतिक मृज्य का निर्धारण कर्ता के नंक्य की विज्ञापना न होना न्याहित । साहन, चतुरता, पन, श्रांति, सम्मान, म्थाप्य खोर मृत्री को पुर शक्त्य द्वारा पुर मार्त्यों की खोर लगाय ज मन्ता है। इसमे यह निष्कर्ष निक्लता है कि बादम, सम्मान छोर हुन क्यार अपने आर में अन्ते या हिनक्सी नहां है। अन्मतियंत्रण, ग्रान भार में विचार करना द्वार्ट तंकल्प के शत्यल गुण भी द्वारेन शार है हितमय नहीं है। उनका मृत्य उनको प्रेशित करने याले शुभनंबहर है होता है। यदि उनके बीछ, शुधनवल्य न हो तो अन्दें पुरे शायी व क्षीर लगाया जा मकता है जैला कि बदमारा खारमी की ग्रास्त्रत है श है। श्रतान्य शुभसंग्लय (kood will) के श्रीतरिक श्रीर कृष क्षेयस्कर या मंगलमय नहीं है। बोद्धिक संकल्प (The Rational Will)

किंतु ग्रुप-संकल्प को देशे जाना जा सकता है ? कोट का भाग उत्तर पाने के पहले संनल्य (will) और अन्तर्मरणा (impolse भेद करना चारिए। इस यह कैसे जान सकते हैं कि इस झलांगरा के प्रवाह में न पहुंबर बस्तुता संबद्ध्य या चरण नर रहे हैं ? बरण वर्षे के समय हरेक की अपने संकल्प की परीचा करनी आहिए । अन्तर्मस्तामी में द्वार होद पर ही संकल्प का बाम पहता है। किन्तु अधिक प्पान देते है ीन करता है और उन्हें एक वीदिक योजना के 1 के दन दो—अपनारेखालमक और भीदिक— तु है ? कोट का उत्तर है—मिदिक 1 जहां के उत्तरी और सुन का स्वायन है यहां तक उनकी मार्ति क व्यत्योदीमाओं के हो रोजी है। अपने उद्देश्यों कु व्यत्योदीमाओं के ही रोजी है। अपने उद्देशों के अवदूष इस ब्याबस्थिक हार्डिकोय हैं अवदूष हैं। वृद्धि ते स्वार्थ हैं।

रिक चन्त्रीय झीर उपयोगिका के बालाबा झान्य उदेश्य के लिए दी गई दीती। बुंकि तुर्दिक अन्तर्यस्थाकों कीर इन्छान्नों की गुर्ति के लिए दक्किए हो। विदेशन नहीं कर सकती इनिकीच उक्का बालाकिक कार्य पुढि के शिक्षांतों हारा हो श्रेक्टन का निर्देशन करना या योजिक संकर्षन की उरक्क करना होना बाहिये। कीर बुंकि किमी चलु का मुक्तपुत कर से अयकर, रीता उक्की कर्मपूर्ति में हो होना है एक्किए श्रेक्टन को अयकर, दिन्ता उक्के बीजिक होने या बीजिक कर से नाम करने में होना चाहिये। आउपक केन्नल भीजिक अक्कार की मुक्तपुत करा से अवकर होना है। बीजिक कर से संकर्ण करना सारमांत्र से बिना या पूर्ण एकरकार

के काय पहल्य करना है। शार्किक यक्करता के नियम के प्रानुगार किशी व्यक्त हा एक समय में ही कोई स्वित्रका रण बक्ना और न रण बक्का होने उरक बक्का होने होने कि है। इस नियम के प्रानुता कोई काम एक हो वाक्त होने प्रानु होने हैं। इस नियम के प्रानुता कोई काम एक हो वाक्त हवित प्रीर प्रानुवित होनों ही नहीं हो क्रम्ता। वह हमारी शुवित कोई के लिकि है तो यह निर्माण हरिय प्रानुवित होने हो कि होने हमारा उद्देश की होंक होने हो निर्माण हरिय करना विशेष प्रवाद हिरो प्रानुवित होने हो निर्माण हरिय होने हमें हमारा उद्देश की होते हमें हमें हमारा उद्देश की होते हमें हमारा उद्देश की हमारा हमिल हमें हमें हमारा इस हमारा हमिल हमारा हमारा हमिल हमारा हमारा हमिल हमिल हमारा हम

और नियमों से अपने को अपनाद

नीतिशास्त्र का श्रालीचनात्मक परिचय ई है कि आत्महत्या करना कर्तन्य से विमुल होना हो न गत की खोज करनी चाहिए कि उसके काम करने के छिदा रए मार्वभीम नियम बनाया जा सकता है या नहीं ! न

ता—कम से कम बाध के जिना तो नहीं। क्योंकि उन ' में यह है : जब जीवन को बनाए रखने में तृप्ति की बर मिलें तो धात्महत्या या जीवन को नष्ट कर लेना ए

जा सकता है। यह सिद्धान्त राष्ट्रतः ध्यात्म-प्रेम के उर्देर कांट टीका करता है :

तप्रयद्व पूछा जाता है कि ज्ञात्मग्रेम पर ज्ञाधारित यह १ प्रकृति का नार्पभीम नियम थन सकता है या नहीं। की ध्ययस्था में यदि वही छानुभति जिसका विरोप स्वभाव को उन्नत यनाना है जीवन को नष्ट करने का निवम बन र उसका माथ हो जाता है, व्यतएव प्रकृति की व्यवस्था में

पत्तानहीं हो सकती छीर यह निदान्त भी प्रकृति वा प नियम नहीं यन सकता छोर इसलिए यह कर्तेन्य 🕏 द्धान्त से पूर्णतया द्यतंत्रत पहला है ।

रग में मान लीतिए कि एक ब्राइमी परिस्थितियस स्परा ीर उनको लीटा नहीं सकता है। उसे कावा इसी गाँ ≝क्ता दै कि बद्द उमे एक निष्यित समय में लीडा दे। भावि संगत गहते हुए यादा कर सकता है है अब समीडी किए। उमे पृद्धन दीकिए, "यहि सेस निद्रान्त नार्रशीय शी थेना द्वीरा !" यह तुम्त देश क्षेता कि उसके काम ९ सरके निष्ट्र सार्वनीय निषय नहीं यन वक्षा ^{खीर}

1 2 1 ान संपित्र कि उसका निद्धान्त सार्वनीय नियम है बीर इने पर इर बाटमी इर तरह के बादे कर लेलाई बीर (स.मही करणा हो। बाहा करना 🗈 बार्ननव ही जा^{हरा} और कारों से जो काम बनता होगा वह भी नहीं बनेरा करेंकि कोई खाडमी किमों के वादे को निरुष्क जानकर कभी स्वीकार नहीं करेगा।

भनुष्यों का मृत्य (The Worth of Persons)

मारं वह तुप्तरे छन्दर हो। चारं कियी छीर च, मदेव मन्य ही बगी करे गामा मात्र वकी नहीं हो! मुख्या के लिए हम हमें बाह वर छापम ब बुग्म नियम मुक्या निर्मेश खारिश वहेंगे। में दोनों नियम पर दुगमें के पुरुष हैं देना कि जान दिए गरे दिश

417 \$1 ATO \$ 1

का तम कोई ऐना काम कार्य है जिसे तम हरेन के दिन नियम नहीं करने कार्य कोई नी हम द्वारी नाम क्षा है। प्यान ह हुगों के नाम को नहीं देखों। तम हमाने को तम्म की त्रूमों के नाम कार्य कमामने नामों हैं खार्य हु तम इसे नामान कमाम, कर उससे नाम उससे हैं। हिंदू कर हम हुन

नार कामका का उनम काम उदार है। विश्व वेश हार हा नाह काम करते हैं कि वह नाईनीय नियम की क्रमियांति क

९ कार्युन दोनी कदश्या नांट वी "मेंटाविद्येक चाप् कोत्स्वर" है दिय गर्य है : 240

जाय तो इस दुनरी के नाव्यों को भी खपना ही वसभने लग्ने है और मानवता को स्वयं एक निरमेज साप्य समस्ते हैं।

इस ब्याख्या के ऋतुसार कांट का नियम ईसाई धर्म के इस विद्वान की बीदिक श्राभिव्यक्ति बन जाता है कि "दूसरी के साथ वैसा ही की र्जमा तुम खरने माय करवाना चाहने हो" (ब्राहमनः प्रतिकृतानि परेगं न समाचरेन्)। तथयह स्थाचार की परीद्या करने का परमावश्यक मिदाना बन जाता है। निबंदि उसी अन्तर्जेरणा की नृति का समर्थन एक स्पति में कर सकती है और दसरे में नहीं। किंतु संतुलित सदि का व्यक्ति श्रपने काम और दूसरों के काम को केवल एक ही नियम के अनुसार परस्येगा ।

श्चालोचनस्मक विचार

बाप-नियम (Law of Contradiction) की मानवी कार्यो परे लागू करना क्या अस्पष्ट नहीं है ? बाय-नियम की सत्यता केवल सैद्रान्तिक है। उसे लागू करने पर कुछ विशेषताओं का वर्यन करना पहता है। "मानय जाति ईमानदार और बेईमान दोनों नहीं हो सकती" यह कथन बाध-नियम के श्रातुकुल होते हुए, भी जिल्लुख रालत है। इसकी . रालती का कारण यह है कि विषय-वस्तु में जिस बात की स्वीकार किया जा रहा है उसकी प्रमुख विशेषता बतानी चाहिए जो यहाँ नहीं बताई जा सकती। इसी तरह से यह कमन कि "चोरी एक साय ही उचित श्रीर श्रमुचित दोनों नहीं हो सकती" भी गलत है। यह विश्वास करना कि चौरी कुछ परिश्यितियों में न्यायोजित श्रीर श्रन्य परिश्यितियों में न्यायोचित नहीं है संभव है। इस भेद में कोई प्रागनुभव (a priori) तार्किक ग्रापति नहीं है। "चोरी" शब्द का जैसा व्यवहार किया जाता है. वह भाषा श्रीर सामाजिक प्रया का संयोग मात्र ही है। विना श्रारा फे तीन पैसे का टिकट ले लेना चोरी कहा जा सकता है और उसे डाका

१ वॉर्नेर फ्राइट, पेन हुंद्रोडक्टरी स्टडी चाय प्रथित्स ।

डालते को भेरां में स्वका जा कहता है। बुछ लोग सायद पहती भोरी को वार्कभीम हो कहते को खद्मानि दे देंगे मा में इस बात पर विद हरिंग कि वर्ष चोरों करने जीर करनत पहने पर चोरी करने में हर हरता चाहिए। किंदु कोट इस मेरी की नहीं मानेमा क्योंकि उनसे मियम का गार्वभीम होना नण्ड हो जाता है। चार्कभीम होना राज्यों के परिभाग कीर पारपालों के प्रयोग के दंग की ख्राचेना स्वका है। क्या गारपार का पारित क्या भी एक तरह की चोरी है! वामाजिक हार्मिन कहते के है किंदु काट का विद्याल समानकार का प्रतिपारन करता प्रतीत नहीं होता। समानवारी स्विक्तिय समानकार का प्रतिपारन करता प्रतीत नहीं होता। समानवारी स्विक्तिय समानकार का प्रतिपारन करता प्रतीत नहीं होता। समानवारी स्विक्तिय समानकार का प्रतिपारन करता प्रतीत

श्वाचार का पहला नियम विभिन्न रिपतियों में अनेक देंगी से लागू ही सकता है। क्षेत्र आतमहत्ता को अध्याय मानता है किंद्र आतमहत्ता करने वाला प्रापुत्तर में यह कह सकता है कि उसकी दिने से वन ने आत्महत्ता कर लिना चाहिए। इसा उसके हुए हरिकोण को नैतिक संगति के आधार पर तिराहक किया का एकता है! चौर और हरनारा अपनी मीति को चार्यभीमा पन तकने की हरूपा कर सकता है और हरके लिए बह लाकने की भी उसस हो किया है। क्या कार के तिहान्त में हसका तिराहत करने की मुंजाहरा है।

अन्त में बुद्ध रिवादियों ऐसी भी होती हैं कहाँ आवार के पहले नियम का अपीनन जिला बाव के नहीं ही सफ़्ता ! मान सोनिय्द कि कीई आरमी अपनी नीहती को सुर्वदित रुपने के लियद जिलते उनके परिवाद को पहली न महाना पड़े, हिसी नुस्ति लगाता को करता है। आरात वा पहला नियम यदि हैंमालरादी को सार्व-मीम नियम मानता दे तो क्या वह परिवाद का पास्त्र पीएल क्यों के कर्मम को सार्व-मीम नियम नहीं मोना। इसार्व पूर्ण हमान में बन होनों कर्ममी में अपनश स्थिय परता है और उनसे एक ऐसा नीविक पर्मांकर पैदा हो आता है टिक्टें बचा नहीं जा सकता । ऐसी स्थिति में स्था वैक्टियक बरुण नैति

स्पष्ट ज्ञाभार प्रस्तृत करता है ? इन डोपो खीर खरगटताखों के होने हुए भी बांट का निव

पाप नहीं है ? नैतिक दृष्टि से कीन सा मार्ग कम पानमय है ग्रं थरण करना चाहिए ? क्या काट का पहला आचारीय नियम श्चनुपृश्नि होकर भी ऐसी स्थिति में निश्चय कर सकने के

शाम्ब को एक महत्यपूर्ण देन हैं । उसने वास्तविक नैतिकता के शतों को प्रतिष्ठित किया है चाहै उसकी भाग नर्गमान्य न ही द्यापश्यकभेद न हों। प्रामाणिक नैतिक नियम वही है हर रियति छीर हर हालत में समान अप से छातुगद्ध करे। य उनके रूप का नम्बन्ध है। जहाँ तक उनके प्रियम का सम्बन्ध हर व्यक्ति के प्रति निरपेछ सम्मान निहित है। इन दो को साथ लेने और उसकी समीबीन ब्याख्या करने से उपर्युत श्राकाओं का समाधान हो जाता है। चीर झीर हत्यास यदि की सार्वेभीम धन जाने देना चाहता है तो वह तार्विक इंटि हो सकता है किंद्र यह संगति तप्पदीन है; यह मानवी रू संगति नहीं है क्योंकि उनमें दूसरों के प्रति कोई सम्मान नि दूसरी श्रीर श्रीक श्रवनरीं पर नियम के श्रपदाद भी ही जा हियतियां ऐसी होती हैं जहां हित की रहा के लिए वं मूठ बोलना जायन होता है। कांट झात्मभ्रम श्रीर ह जाने के ख़तरों के कारण ऐसे प्राप्तादों को स्वीकार नहीं कर के दोनो नियमों की स्वतंत्र ब्याखवा करने से श्रपवादीय प श्चपवादीय नैतिकता को मान्यता देना नैतिक इप्ति से संग हमारे सूठ बोलने से किमी के सम्मान या जीवन की रहा मूठ वोलना हमारा कर्नेट्य हो सहता है किंतु हमारा कर्तेट स्वपत् पर ज्याधारित है इसकी जाँच काट के दोनों निय सकती है | उसी रियति में पहकर दूसरा व्यक्ति इमसे भी र

नैतिक कद्भियन्द्रायाः 🛮 इसके लिए तैयार है है बढ़ि इस ईमानदशी में इस चुनीनी की स्पी प्र बरते हैं सी हम दल्यों का लग्यान करते हैं क्योंकि हम जिन भाग की

रपना श्रादिकार समझते हैं उसे दूसरों का भी उसना ही व्यधिकार सम हते हैं और दूसरों के लाय जो स्परहार करते हैं उसे अपने लाप हाने ने में नहीं हिन्दबने । बिनु इन क्याबाटी को नहीं तक हो। तक बम ही रीपार परमा माहित । मैरिय नियम का बर स्थापार उस नियम पे र्गते सम्पान को हो नहां बस्त नेतिक कर्णण को भी कम कर देता है। रेशिक नियमों ने चापकाद संजयत उत्तरे नहां है जिल्ली कि हम चापने ना, बराना बतावर निवास से ६ है । सामान्य आउ में वाट वा यदियान

बार नै(१व सारानां से पत्रका स्त्रीत नका क्रिरेशक है ह

मानवतावाद

खय इस नीति शान्य के बुदे सिद्धान्तों की परीक्षा कर चुके हैं। उननें जो भेद ये वे उनके एकांगी होने के बारण में। हर तिहान यह दिएं सान को लेकर हो चलता था खीर उसी बात पर जोर देखर सहाय में सतीन विनिम्नता की न्यालना नहीं कर पाना मां। इसोलिए कुछ तीय नीतिशाल को सार-काल सान हो सानते हैं जिलका जीवनपान को बनी हे कोई नायम नहीं है खीर जिससे किसी काम का निरूप नहीं निग है कोई नायम नहीं है खीर जिससे काम का निरूप नहीं निग

ता सक्ता ह

ो प्रशंसा बर सकते हैं ।

a

जा वहना।

हिन्न मीरिदागन के इर मम्भीर शिदाग्य में कुछ न कुछ मन वो

हिन्न मीरिदागन का लेगक नैतिक साम की महरि को समी

मन स्वत्वदि से देखात है उनका क्योंन वो करता है है। हिंद बर्ग्य हिंदी में कि अपनी अन्तर्दि के सीरित होने या साहिक कप में मिने

कि निर्माण की काम की लालना के कार्य लेगक अपनी अन्तर्दि के

इर ही निर्माण की कार्य किमा निर्माण की कार्य लेगक अपनी अन्तर्दि के

इर ही निर्माण की क्यादा अधानता देता है। हिंदु सम्ब का एक संग

देवा निर्माण की पूर्ण कि से होने देख सम है। इस किमा भी मो

कि निर्माण की पूर्ण को से होन देख सम है। इस किमा भी मो

कि निर्माण की पूर्ण को से होने देख सम है। इस किमा भी मा

कि निर्माण की पूर्ण को से होन देख सम है। इस किमा भी मा

कि निर्माण की पूर्ण का से सीन देख सम सम्म है। इस किमा भी मा

कि निर्माण की प्रकार में की समान हुए भी उन पर्ध मा औरन विर्माण की

मानिकाल की प्राप्त मुख्य व्यवस्था की क्षानाहियों को स्वीक्षा की तमें देना नमन्त्र कर नकता कहाँ तक तम्बद है जिनमे औरत भी निम्न नैतिक क्षमानाकों और निरुवायों पर एककता में दिया किया में रे दिए चार्निक नैतिकता में क्या नैतिक क्षमों को पर्म से क्षाना करते

्रिंटक ब्याचार का सही निर्देशक बनाया जा सक्या है। वे होनी

प्राप्त पत्त ही प्रस्त में संदिता किए जा सकती हैं। वहा मानवतावादी नीतियाल संत्य हैं। मानवतावादी नीतियाल संत्य हैं। मानवतावादी नीतियाल संत्य हैं। मानवतावादी नीतियाल संत्य हैं। सकते जो वह मतुष्य की सारी जावकर मानवातायी ग्रीर उतके वापूर्ण स्वामाव के मति त्याय करता है। मुख का उपभोग, जिते मुख्याद में प्रभावता है। जाती है, निस्कृष्ट खण्णी तदह का एक दित हैं किंद्र मुख्यादी मुख्ये को जाती है। निस्कृष्ट खण्णी तदह का एक दित हैं किंद्र मुख्यादी मुख्ये को जाते को पत्र ही ही हिंदे मुख्यादी मुख्ये मोनवतावाद का नेल्ट्र मुद्रप्य को स्वामाव है किंद्र होते सामवतावाद के नेल्ट्र मुद्रप्य को खानवादी विदन माम वही समस्ता। इसका वह सूर्ण मही है हि मानवादादी विदन विद्याल की स्वामाव है। इसका को स्वामाव है। इसका को स्वामाव की स्वमाव की स्वामाव की स्वामाव

१ प्लेटी

थ्लेटो (४२७-१४७ ई० पू०) के नीतिसाल का ठीक-तीक वर्गाकरण नहीं लिख जा करना। वर्षा देश मानवतावाद के प्रकरांत शिसा पाया है किंद्र उसमें रहस्पाद और खाधिरैकिकाद भी है। दोडो दर्शन हो बत्य का चेंद्यत प्रतिक्रिय मानवा था जिन्ने विनेश्व महार की खोलों और बार विवादी के ही किंदिल किया जा करना था। उनका तिशित उसमें में दिश्यान नहीं था वशीकि तिशित सारद जह होता है और उसका क्यों किंदिन पेत स्वाही आहे किंदि होता है।

प्रीव्सम् युम जानते हो लिखित शब्द तिखित चित्र के समान होता है। चित्र लिखित प्राची शब्दी व से प्रयूप स्वार्ट है हिंत यदि दुम उनसे कोई प्रश्न पूछी हो थे चुर रहते हैं। लिखित शब्दों में भी यही बात है, वे तुमसे बोखते हुए से जान पड़ते हैं किंतु यदि तुम उनसे उनका श्रमिप्राय पूढ़ों तो वे श्रपनी एक बार कही बात को सदा दोहराते रहेंसे !

लिबित यान्सं अपने अधिनताव होने के कारण ही जानद खेरों ने अपनी रचनाओं को संवाद रूप में लिखा है त्रिक्त तथा की चंचन नियोग्ता की अभिनामित हो बके। संवाद में लेखा कि त्री ताव की निरम्य पूर्वक स्वीकार न कर उसे पाठक घर ही खोड़ देवा है। देवों में मायामक दिवाली मीडिक ही यों जो आज अपने भाग रूप में ही हर

चित हैं। जैसा कि दूसरे ऋष्याय में कहा जा चुका है सुकरात ने नीतिग्रात्व में द्वन्दारमक प्रयाली (Dialectical method) की नींव बाली यी। विष्ठ प्लोटो के संवादों क्योर जीनोफोन की 'मेमोरेबिलिया' नामक पुस्तक में मुरचित मुकरात के इधर-उधर पिलरे संवादों से यह प्रमाया नहीं मिलता कि सुकरात ने व्यवनी ब्यालोचनात्रां ब्यौर खोजों को कोई व्यवस्थित रूप देने की चेटाकी थी। प्लेटो के संबादों में यह पता चलना अस देदी खीर है कि उनमें प्लेटो झीर सुकपत का दृष्टिकीया कितना है। झतएव इस श्रश्याय में वर्णन की जाने वाली प्लेटी की शिलाशों में यह छन्देह कियाजानकता है कि ये ब्लेटो की ही शिलाएँ हैं या मुकरात की। चूँ कि यूनानी विचार धारा में सन्देहवाद की खहर च्या चुकी थी इस्तिए. ब्लेटो की विखयी नैतिक धारणाओं को व्यवस्थित करने की आफि ब्यानस्यकता जान पड़ी ! सोफिस्ट (Sophists) लोगो की यह शिदा, कि नैतिक भेद अम्युगम्म (conventional) मान ही हैं, जोर पकड रही थी। प्लेटी ने उनका विरोध करने के लिए उन्हीं की मुक्तियों के दर् को क्राप्ताया । श्रापने संवादों में साहित्यकता का पुट देते हुए उनरे सुकरात ग्रीर सोफिस्टों द्वारा व्यवहृत इन्दारमक प्रखाली को ही प्रदर्ग किया दे। उसने ऋपने संवादों का प्रमुख वका 'मुक्यत को धनावा है जो

t स्मेटो, ,फीडरस २७%

टम समय भी प्रचलित विभिन्न सामान्य श्लीर व्यस्तष्ट सम्प्रतियों की दन्दा-त्माइ परीदा क्रफे उनके प्रचारकों का विदोध करता है। संवादी में इपर उपर तिवसी सामग्री से एक व्यवस्थित विद्वान उनकान्य हो जाता है जिसके जैतिक परस्तु पर हम विचार करते जा गरे हैं।

श्रेयस् की एकता (The Unity of the Good)

सुक्तात का एक प्रमुख विकांत यह है कि मतुष्य की विभिन्न खुवियाँ बीर उसके गुण भेदन ((good) के एक कर के ही विभन्न पहलू हैं। विभिन्न वानदरों को भीति पवित्रता, न्याय, चीम्यता और ठाइस को भेदन , के विभिन्न वरण मानता नित्रक विश्वति को विद्यु कर देना है। सुक्तत उन लोगों को पुतियों में विद्वारनेयण करने से कभी नहीं पूकता या जो मूमाहतों को भीति सुखी का वर्षोक्तवा करते से। उसकी निरंपालक झालोक्ता से माननी भेयत को उचित्र विरागत करने की नीतिक रामसा झालोक्ता से माननी भेयत को उचित्र विरागत करने की नीतिक रामसा झाले के लिसे रख हो गई।

क्या विपर साचेच (objective) भेयच् जीर जीनियल नाम की कोई क्या है ! लोटो में लंबर मांजियान में (शिक्ख सर्वान तीवर जीर जीर ज्ञापम में है पुत्र हो है लेहाक़ी अनेश्वलत उन व्यक्त को करात है की मचल करे और जीनिया उच शक्ति को मानता है किसे वृत्यों पर ज्ञार जा करें। 'लेटो का पूर्वन वृत्यके विपरीत केवन के अर्थ के लोगों की सामति के क्यार्थ मानता है जीर पह क्यार्थ विपर को कान्यों के सामति के क्यार्थ मानता है जीर पह क्यार्थ विपर की अपने क्यिक बातानिक चीन क्या है ! कोटो का उत्तर है कि इम्बिय-अनुमान सो कार्युर बातानिक चीन क्या है ! कोटो का उत्तर है कि इम्बिय-अनुमान सो कार्युर बातानिक चीन क्या है ! कोटो का उत्तर है कि इम्बिय-अनुमान सो कार्युर बातानिक चीन क्या है ! कार्या कार्य करावा करावा है है स्वीके के बदा अपना कार्या करवान करवी है और एक ही समय में जितनी ज्ञावनामं कर कर और ख़ब्दमक दोनों हो होता है। उत्तर में बदी पानी मां कारता है आ ख़ब्दे अठे में देश तराता है। दैस्तारण का करना था कि 'श्वन हो बार देश होने मा देश हो नहीं में तही हाता

सकते क्योंकि नया पानी प्रतिज्ञ खाता खीर बहता रहता है।" संस की "हर चीज प्रवाहराणि है, भुव कुछ भी नहीं है।" यह सिदान सीफ रटों के हाथ में तार्किक श्रीर नैतिक सापेत्तवाद बन गया; बुछ भी स्थि नहीं है, मूल्य खोर खर्च भी नहीं । मानवी सम्मति ही सत्य हो क्योट है और मानवी सम्मति बदलवी रहती है। इसके उत्तर में प्लेटो 💵 यह कहना है कि अनुभव के परिवर्तनशील सब पहलू और बाघ रखने वाली वस्तुएँ प्रतिभासिक मात्र हैं; ये सत्ताका निम्न रूप हैं श्रीर उनके सम्वयन से सत्य नहीं मिल उकता । एकरूपता सत्य का प्रधान गुण होना चारिए ! श्चतएय दार्शनिक को प्रतिभास से सन्तुष्ट नहीं होना चाहिए; उसको परि-धर्तन के पीछे वस्तुच्यों के तात्विक रूप और मृलभूत स्वभाव को देखना चाहिये। इस प्रयाली से ही वास्तविकता को जाना धीर भेपत् के स्याभाव को समभा जा सकता है। मृलभृत धर्म (The Cardinal Virtues)

प्लोटो के नैतिक दर्शन की हिए से हमें उचित छीर अनुचित के

स्वभाव पर विचार करना चाहिए। 'रिपन्लिक' के पहले हाप्पाय में भूँ सीमैक्स ने यह रशकार किया था कि न्यायशिय व्यक्ति यह दुर्वत खादमी है जो ख्रपने से ख्रिधिक शक्तिवान लोगों को खपना शीपण करने देता है, उद्रुड झीर झम्यायी व्यक्ति ही क्कल होता है इसलिये वही मुद्रि-मान श्रीर मुखी होता है। मुकरात इसका प्रत्युत्तर यो देता है : क्या दुन्हें यकीन है कि श्रन्याय का मार्ग ही नुदिमानी का मार्ग है! बरा सोचो कि सुदिमत्ता ग्रन्य चेत्रों में कैसे निश्चित की जाती है। सन्वे सगीतर श्रीर , सन्ते यैदा के पान श्रापना एक मापदरह होता है जिसके श्रनुनार सरा

उतरना हो उसका उद्देश्य रहता है । कुटा च्रीर बनावटी संगीतह संगीत की परवाह न कर श्रन्य संगीतहों से बाजी मार ले जाने की चिंता 👖 करता है; भूठा वैद्य रोगी के भविष्य के मुख ख़ौर स्वास्थ्य को परवाह न कर उसे जैसे तैसे तुरन्त ठीक करके अपनी घाक जमाना चाइता है। स्पा न्यापनिष व्यक्ति सच्चे संगीतज्ञ की भाँति ही नहीं है ? क्योंकि उसकी

उदेश्य भी एक मार्ग्ड के जनुसार होता है जगि स्थामी ग्रीर ग्रन्ताची व्यक्ति बेशमाम होकर काम करता है।

धर्म श्रीर न्यान जिय व्यक्ति का निर्देशन करने काला भारतंत्र क्या है ! इस प्रश्न का उत्तर देने में मुक्तान यीमीप्रेक्त के इस दाये का भी हि श्रथमी व्यक्ति धर्मप्रिय व्यक्ति से श्रधिक मुली होता है, सरहन बरता है। धर्म या श्रीचित्र मनुष्य की ज्ञान्मा में रहने वाली यस्त है, मंगीतर या वैद्य होने को विशेषता नहीं है। विगी चीज की भेपलरता जादने के लिए इमे उस क्लु हा स्वभाव जानना चाहिए। ग्रान्ति हा ग्रब्धा होना त्रस्ट देखने में ही है, क्वांकि चाँख का काम देखना ही है। इसी प्रकार मानवी काल्या के नैतुर्गिक कार्यों की परीजा से ही उनकी श्रण्यादें जानी जा तकती है। आरमा का नैसर्थिक कार्य बया है। पहली नज़र में लगता है कि व्याप्ता के ब्रानेक कार्य हैं और उन्हें तीन हिस्सी में नौंदा जा सदता है। पहले तो साधारण इच्छात्रों चीर देवों की शेणी शोवी है। दूनरी शेखी में कोच, जासंदा मोह जादि हमारी सकिय श्रातुभतियाँ श्रीर श्रान्तप्रेरगाएँ होती हैं। श्रीर श्रान्त में हमारे श्रान्दर विवेश और वरण कर महने की शक्ति होती है जिसे प्रेवा (reason) कहा जाता है। पहली दोनों श्रेशियों का शासन और नियंत्रण प्रैका की ही करना चाहिए। पदला थेखी के पर्म (virtues) सीम्यता श्रीर ग्रात्मनियंत्रण हैं; दूसरी का साहत श्रीर तीसरी का चितन की शकि । न्याय इन दीनों से व्यायक तो है किंद उसे उनसे अलग नहीं किया जा सकता । न्याय आल्या का अपनी सारी पूर्याता के साथ कार्य करने में दी है, किसी एक पहलू में नहीं । न्यायपूर्ण आतमा सुनियमित आतमा होती है और उसमें गुद्धि, सहस और सीम्पता का परस्यर उचित सम्बन्ध होता हैं। चुँकि ब्राह्मा ही मनुष्य का स्वभाव है इसलिए मनुष्य का मुख्य इंप्ट ग्रानी ग्रान्मा को सुनियमित बताना ही है। श्रीर उसी में उसका सच्चा मुख है; क्योंकि अपने मुख्य इष्ट को याने के अलावा अधिक सख और किस शत में हो सकता है ?

रूपों की धारणा (The Theory of Forms) -मानयो धर्मी (virtues) का खब तक किया गया रिटोल्य खल

से देराने पर विधानमांचा (subjective) मान ही लग नकता है। विध-लेटरें। एमें को दो क्यों में विध्यमारेख मानता है। धर्म में लामतीक विध्यमार्थयना होती है। श्रीमीय व्यक्ति स्थान पर काणारित नतान में हो हो नकता है। प्लेटरें में 'शिर्मालक' के वीधि क्षमाय में लामतिक स्थारयकताकों खोर कारों में स्थाने मुन्तुत पानी (Cardinal Virtues) की संधादिता दिराकर जनका स्थान मुख्य प्रमायित होन है। कारों को जवित दंग से तभी किया जा महता है जब उनके करने यात्रों में उनके करने योग्य पाने हों। पाने एक दूसरी तरह से सी विदयनार्थेश हैं। धर्म से हमारा क्षानि-प्राय मानवी कारबार से सामक्ष सरसे बाला श्रीसक है। धरेस (Good)

प्राय मानवी श्राचार से सम्बन्ध रनने वाला भेवस् है। भेयस् (Good) मनुष्य की घारणा मान ही नहीं है। मनुष्य की भेयन की धारणाएँ थेयस् फे रूप पर विचार करना ही है। सब लीग उभी की जानना चाहते हैं झीर जप शलती नहीं करते तो क्षेयस् की धारणा के झतुसार ही कान करते हैं। अयम् के 'रूप' को राप्टतया देल लेने पर सन कुछ छोड़कर भेजल उसी को पाने की चेट्टा की जाती 🖁 । शारीरिक अपूर्णताओं से इम उत 'रूप' नो भूँपला देखते हैं। इम किसी गुरा में बन्द स्तियों के समान हैं जो दीवारी पर बाहर प्रकाश में चलने वाली बालविक बलुग्नों का प्रतिविक्त मात्र ही देखते हैं । प्रतिविक्त बास्तविक बलुग्नों के सदस ही लगते हैं किंतु जागरक श्रातमा उनके इस सादश्य से सन्तुष्ट नहीं हो सकती। यह वास्तविक बल्तुक्रीं और प्रकाश को पाने की चेप्टा करती हैं। इम साधारण छाउभव में जिन चीजों को देशते हैं छौर जिन इन्छाछों की छाउभूति करते हैं ये दीवार पर प्रतिविच्न की भौति ही हैं। प्रतिथिप्यों में हमें इस बात का संकेत मिल जाता है कि उनसे परे भी कोई सत्य है और हमें उस सत्य को पाने का प्रयाम करना चाहिए। उस सत्य को पाना ऋनेकों की शक्ति के बाहर है ! नहीं, यदि वे

भारता भ्रम होह है, बरोडि भेषत् के ज्य (Form of Good.) की सार हरेक की भारता पर है । सहि हम काय बन्द्रशों के शाकरीय में बट नहीं जाते तो हम भेषत् के कर को बात अवते हैं ।

२ धारम्य

, राद दे कि फोटो पूरा मामस्तासारी नहीं है। उनकी नैतिका नहीं तक समुभ के स्थान में सिदित अपने व्यवस्था से मुझ्क की तरीवार बगादी देशों कर वह भागायक कर से मामस्तासार को रोग्य करती है; दिनु केता कि कभी हिमास समारी उनका एक गार्किक (Uninscendental) वर्ष भी है। मामस्तासारी अध्यवस्था प्रास्त्री की अध्यक्ति सामहेतर तमी की नाग से नहीं मास्त्रामारी

इम बाव में मुख्यत (४६६-३६६ ई॰ पूर्व) श्रीर झरान्य (३८४-

इस्ट ६० पूर्व) रोजो हो प्लेरो से छाएव सामजातानी हैं। बाज के क्यान्तिएस (४१६.४०० ६० पूर्व) को छोड़कर मुक्तन छोत छाएम सामाज बनन में मानवतानारी मीनियाल के क्यंत्रपाय सामितार है। है कुनाने नैतिवता के सामाज्यकारी मीनियाल के व्यान्तिकारी होने के जाने ही वरसर मानियाल में है दिन वे प्लेरो के हाला भी मानियता है जो गुक्तन वा छात्रपारी छोत छात्रपार के छात्रपार के हाला भी मानियता है जो गुक्तन वा छात्रपार है। है है है के हैं में ब्रामीन छात्रस्तान का छात्रपार वा प्रकार या प्रकार के हैं में के हैं में ब्रामीन छात्रस्तान या सभी भावतील करना पन्नद नहीं करना या। बहु दूसरे छात्रपार में प्रवित्त स्तर-उपर वा देश ही एक्टर करना या। बहुत्तरपार में अप प्लेरी अपने प्रकार में हक्त हो हो छात्र या। वा वा हमानियाल में स्तर हमाने प्रकार मानियाल छात्र सामानी मानियाल मानियाल छात्र सामानी मानियाल सामानियाल छात्रपार प्रवित्त सामानियाल छात्रपार मानियाल छात्रपार मानियाल छात्रपार मानियाल छात्रपार मानियाल छात्रपार मानियाल छात्रपार मानियाल छात्रपार सामानियाल छात्रपा

अरम् की गितारों व्याप्तान के रूप में दी गई थी। अरस्तू ने अपने प्रमाद की गिता के रूट शिवा पर व्यारमान दिए में । वर्तशान, तप्तमानिता, जीतिक विकास (क्षाची जीवशान भी था), सनोरिकान, नीविशान, अर्थशान, सानगिति, भागया कहा, नाटकीय कार आहे इन्छ नियम ये जिन पर खरस्त् विचा दिया करता या। खरस्त् में विदाशकों का व्यक्तिकोश उसके विज्यों का लिखा जान पहता है। नीनि-आस पर उसके लाक्यानों का बंधह उंबके दामाद नारकोमेकन ने निया या जिनसे खरस्त् के नीतिशाल को नारकोमेकनोय (Nicomachen) मोतिशान यहां जाता है।

मनुष्य का परम हित् श्चरम्नू नीतिशाख को उस विशास श्रप्यथन की एक शारत समकता है जिसे राजनीति कहा जाता है। उसके झनुसार मनुष्य एक 'राजनीतिक' भाषी है क्योंकि वह अपने स्वभाव की जुमताओं की पूर्ति एक अवस्थित समात का श्चम होने पर ही अच्छी तरह कर सकता है। "बीजी के माइतिक कम में राज्य व्यक्ति और परिवार से उसी तरह पहले श्राण है जिन तरह सम्पूर्ण स्वरड से पहले खाता है।" अनुभ्य की इस हिंप से देखन पर उनका परम दित क्या है जिसके लिए, यह सदा कीरिश करेगा? परम हित की सत्ता को होना चाहिए। इसका सब्दा निम्नलिखित मुनिः से मिलता है: "प्रत्येक कला, न्योज, नाम श्रीर वरवा का उद्देश्य कीई म कोई विशेष हित होता है; चिकित्वाशास्त्र का उद्देश्य स्वारम्य हो डीक रावना है, चैनिक शिला का उद्देश्य विजय पाना है, पारिवारिक अर्थशाय का उद्देश धन पाना है।" मनुष्य के इन विभिन्न साभी की परीवा करने पर उनमें श्रेणी-भेद मिलता है। "लगाम बनाना चीर पुहुमवारी भी ग्रान्य चीजों की तियार करना पुरुषवारी की कला के जन्मार्गन दे चीर प्रहमवारी भी कला सैनिक-साम्ब के व्यन्तर्गत है।" यही व्यन्त वातों के भाग भी है। प्रमुख-कमाओं के माध्य उनके कानार्गत बनाकों के मार्पो से श्राधिक श्रमेतित हैं क्योंकि श्रानार्गेत कसाओं के नार्ग्यों की लोज प्रमुख क्याओं के माध्यों के लिए ही की जाती है। वितु अपूर्ण क्याओं के साध्य स्वयं बया है ? बया थे भी किन्हीं छन्य माध्यों के छन्तार्थंत हैं ? हों, उबित रूप में निर्मित व्यक्ति के लिए हैं। तुझ में गैनिक शासी। गैनिक राप्त्र को स्वर्प साध्य समस्य सकता है। इसी तरहहचंत्रस बन को समस्

लकता है। किंतु मनुष्य ही शैनिक या मंजूत होने के नाते देखे असंग्रीकात मृह्यांनन करता है; मानवतावादी विद्वाला? के अनुवार मनुष्य की परवा और पदन मनुष्य के जाते ही करना चाहिए। निर्विशेष करा से मनुष्य मी प्रधान वाल कर्या है। यह साध्य अरस्तु के अनुवार मनःमहाद (eudaimonia) है।

किसी प्राचीन विचारक को समभनि के लिए उसके शब्दों का स्पष्ट

स्वर्यं जानना चारिए। जिल्ल जूनानी राज्य का अनुवाद यहाँ मनाम्यवाद किया गया है उलका स्वर्यं भुरत न होकर बरखा और नियारण के अपके स्वान्यिक विद्याल है। मनाम्यवाद का अपी है कि मनुष्यं प्रमानी स्वान्या के स्वर्यं करके हो।

मानवी कमों का शाख मनामवाद है दे के वा मानवे हैं किन्न क्षिणें मानवित की हो हुए में व्यापने हैं। मुख नानामवाद की एक व्यापने हैं। मुख नानामवाद की एक व्याद्यक राते हैं किन्न पर मनामवाद को रावों वानों के लिए यूपनों नार्वों है। वो लोग मुख को ही शव कुछ समक्षेत्र हैं ''वे जानपरों के पोग्य प्राक्रामों की रामय करते हैं हैं। 'वेह मुख की इच्छा प्रयक्ष होती हैं इस्तियद करते के प्रदेशीय क्रिकेश्वर जीव की होते हैं। वित्र प्रत्यापा होती है स्वर्ण करते हैं। मिल्ल होती होती होती है स्वर्ण करते ही मायानवा

रपतिए उनका दृष्टिनीय प्राधिकतर स्रोध स्वीकार कर लेते हैं। किंद्र मतुष्पी का एक छोडा सब्दाय ऐवा भी होता है किसमें क्या की मध्यमता पर्ती है। डच सबुराय के लोग मन्त्रमधार को सम्मान छीर सरस्तता में मानकर छपने यद्या की बढ़ाने से ही स्त्री रहते हैं। खरस्तू ऐसे लोगों

[•] कारलु में किसी पेती खान्य का अभोध नहीं किया है जिसका स्मानिक सञ्चल आनंत्रावार हो। जिस विस्तानों को वहीं मानवारा साथ करा गया है के तक्षेत्र जिस्त कृत रेक्ष के हैं मानवारा साथ करा गया है के तक्षेत्र जिस्त कृत रेक्ष के हैं माने माने मानवारा मानवारा कर के भोड़े पार्ट के साथ किया मानवारा कर के भोड़े पार्ट कर के साथ साथ साथ की साथ के साथ के साथ के साथ की साथ के साथ के साथ की सा

नीतिशास्त्र का श्राखुरैचनात्मक परिचय को मुखों के टास बने रहने वाले लोगों से क्यादा प्रशंसनीय सममता है। समानतन्त्र (commonwealth) की रद्या श्रीर संचालन के लिए रेरे

श्चादमियों ना होना जरूरी है। किंतु राजनैतिक सफलता को जीवन 🖫 साप्य समकते में दो कमियाँ हैं। राजनैतिक सफलता किमी एक मि के प्रयास पर निर्भर न होकर खन्य व्यक्तियों के नियमानुनार वाम इस्ते पर भी निभंर होतो है। अब्दे ब्राइमियों में सम्मान प्राप्ति की इच्छा हा उदेश्य ऋपनी ही योग्यता के प्रति विश्वास रलना होता है ग्रीर वे ग्रप्ते

244

लोगों का सम्मान पाने के ही इच्छुक होते हैं क्योंकि वे झपने उन्हीं हुयें का सम्मान चाहते हैं जिन्हें खन्छे खादमी क्षेयस्कर समझते हैं। जी लोग अपने नामों के आधार पर विचार कर सकने की समता रलने हैं उनके लिए, नैविक भेय का धर्म (virtue) सम्मान में धाथिक मूलभूउ है। धर्म, जिसके बारे में श्रभी विचार किया जायगा, श्रन्हें जीतन में मुख से अधिक आयर्यक रात है किंतु यह भी अपेशित मानदंड को दूरा मही करना क्योंकि "उसे मीर में ही पाया जा सकता है......नूनरे 🛤 भामिक खादमी दरित भी हो सकता दें खीर दन्त्रिता को कोई भी अच्छा जीयन नई। क्हेगा।" जीवन का एक रूप रुपया बनाना भी हो नक्ता है किंद्र करवा बनाना हमारा साध्य नहीं है ^{व्य}व्योक्ति करवा तो कियी झीए मान का फेवल साधन भाज ही है।" मुख्य और नकलना को जीवन क उद्देश्य बनाने में कमियाँ है खतएय जीवन 💶 एक तीगत कर रह जात है जो "मनन" (theoretikos) है। 'मनन' से ब्रास्तू वा ताल्प 'जीवन को हट्ता और सम्पूर्णता के साथ देखना है। मननशील जीवन क विरोधनान्त्री पर श्रामे विचार किया जायमा **।** म्बॅान का मानवताबादी चापार (The Humanistic Ground of Inquiry) क्षेत्री के शास्त्रन बंदी (Eternal Forms) के निवान क द्यानीचना में शरम्नू के मानवगाराद का निरंपानम्ब पर्द प्रकृत होता है श्रेपस् (goodness) को अनुभवातीत (transcendent) श्रीर जगत के पदायों से विलक्ष्ण मानने में अरख्द को कई कठिनाइयाँ मिलती हैं : भे यस उतना निरययव (simple) नहीं है जितना कि प्लेटों की यक्ति से प्रकट होता है; (२) विशिष्ट भें यसी से अलग भें यस के एक शास्यत रूप **की** सत्ता मानने से विशिष्ट पदार्थों के श्रेयस की व्यादया नहीं होती बरन एक नया तय्य सामने आता है जिसको अपनी न्याख्या की जरूरत खुद -होती है; (३) रूपों की शाश्यक्ता नैतिक समस्यापर कोई श्रवर नहीं बालती क्योंकि "सफेद सदा सफेद ही रहेगा चाहे यह बहुत दिनों रहें या एक ही दिन, इसी प्रकार आदर्श अ यस (Ideal Good) शारवत होने के नाते श्रापिक श्रीयम् नहीं हो जायगाः" और (४) सबसे व्यावश्यक वात यहाँ यह है कि भे यत् का शाहबत कर अनुभवानीत होने से "व्यावहारिक ग्रीर मनुष्य द्वारा प्राप्य मेही है जनकि जिस औयस् की मैतिकता में लोगा जाता है उसे मानवी पहुँच के खन्दर होना चाहिए i'' फिर खनुभवातीत धारणाखी में श्रेयसू को जोजने से क्या लाभ ! मनुष्य का श्रेयस् इमारी आँखों के सामने मंतुष्य के स्वभाव में ही मिलता है। जिस प्रकार किसी चीज भी भें हता उसकी स्वाभाविक योग्यता में होती है उसी प्रकार मनुष्य का भेय उसकी स्थानाविक समतायों के याध्ययन से ही जाना जा सकता है। मनुष्य की श्वाभिवक क्षमता क्या है ? इस प्रश्न का उत्तर खरस्तू की

आहतिक परार्थी में शार्तिक क्यान वा है। बारे भी तक उत्तर बारत है। आहीं के शार्विक क्या में भार्तिक परार्थ में वा कि किया में बार को निर्मा है। वादों में बाहतिक वर्षार्थ में किया जा बनता है। बारे भीतिक परार्थ मा हो बाह की है एग जेवत। बारता आहतीक परार्थों के हम बाहित्य हो मुख्य तमानत है दे प्रेनेत परार्थ परार्थी कीर पश्चों में दता आणि में विभिन्न किये जा बाहती की प्रमुख्य की पश्चों में तहा आणि में विभिन्न किये जा बाहती की सामें की बाहती है। बाहती बाहती की किया जिल्ला की मार्थ के अनुकार निया आ तिया जिल्ला की सामें के अनुकार निया आ तिया जी की सामें की अनुकार किया की सामें की अनुकार की स्थान की सामें की अनुकार की सामें की सामें की अनुकार की सामें की साम की सामें की साम की

145

शृंगना में प्रतिन है। खनएन उसके संभव निमानों को देशने के लिंग हमें उसफे उपयोजनां की परीक्षा करनी चाहिये ।

यगोंकरम् में किमी उपजाति को उसमें बड़ी जाति के धनार्थ रतना जाना है। मनुष्य को पर्यु और पर्यु को शासियों की जाति में रक्ता जाना है। जानि का श्रार्थ उपजानि के श्रार्थ से ज्यादा बड़ा होता है। उरजानि को विशेषना उनके भेद (differentia) से बताई बातो है। किमी वर्ग को परिभाषा में उनकी जाति तथा मेद होनी बताने पहते हैं, जैने मनुष्य पशु होने के नाथ साथ चिंतन की समना भी स्थताहै। द्यरम्त् की मानवी भे व की परिभाषा में यह विशिष्ट भेद ही मूल कापार है। मनुष्य में मनुष्य होने के नाते जितन की समना होती है; एगु होने क नाते संबदन चीर खन्तावेरखा होती है; चेनन परार्ष होने के नाने

चतन पदार्थ के गुरा होते हैं। नीनिशान्त में इन सवड़ी क्या महत्ता है? द्यरस्तू का नीतिशास्त्र उसके आञ्चतिक दर्शन और तर्कशास्त्र से सन-न्यत् है। जेत्र यह इरेक उपजाति के भेद को ग्रय न मानकर समता ग कार्यशक्ति:—किसी विशेष दङ्ग से काम करने की प्रश्नुचि-मानता है दो वह तर्कशास्त्र से प्राकृतिक दर्शन की छोर छाता है। पदार्थ का भेयरकर होना किस बात में है ! इस मरून को उठाकर यह माकृतिक वर्र्यन से मीतिशाल पर ब्याता है। ब्यरस्तू उपर्युक्त प्रश्न-का उत्तर यह देता है: पदार्थ की स्याभाविक कार्यद्वति का पता लगा लेवे से उस पदार्थ का 'धर्म' या भेष-रकर होना उसके ठीक तरह से काम कर सकते में होगा। पेड़, मकड़ी घीर मनुष्य के धर्म का निश्चय उनकी स्वामाविक स्वमताओं के श्राधार पर द्यालग द्रालग करना चाहिये। इसी प्रकार मनुष्य का सामान्य धर्म उसके कलाकीशल में निपुण होने से अलग है। किमी आदमी को इस-लिये श्रेष्ठ नहीं माना जाता क्योंकि वह ख्राच्छा गवैया है या चदुर माली है। मतुष्य का उचित धर्म उन चमताओं को पूरा करने में है जो उर्छ मनुष्य होने के नाते भिली हैं श्रीर जो उसे श्रन्य शासियों की उपवातियों

से झलग करती हैं। चेंकि मनुष्य में चिंतन कर सकने की योगता

है इसलिये उसकी श्रेष्टता उसकी इस योग्यता के विकास से माननी चाहिये।

नारिये। जितन शक्ति का प्रयोग दो तरह से किया जा सकता है। मनुष्य की 'खात्या' या जोव के तीन भार है: बीदिक, संवेदनात्मक (appetitive) श्रीर वानस्वतिक (vegetative)। वानस्रातिक भाग पर वीदिक निवंत्रण मही से कहता किंद्र विवेदनात्मक सर हो कहता है। अत्याद मुक्ति मैं दिक्ष का मान्य कर है। किंद्र मान्य मुक्ति में दिक्ष का मान्य कर हो कहता है। अत्याद मुक्ति मैं दिक्ष का मान्य कर हो की हो। अत्याद मुक्ति मैं दिक्ष का मान्य कर हो। अत्याद मुक्ति में दिक्ष का मान्य के दो अर्थ हैं, एक तो बीदिक श्रीर कृत्य निक्ति । हार्थिक भाग के दी अर्थ हैं, एक तो बीदिक श्रीर कृत्य निक्ति । हार्थिक भाग विद्या का किंद्र का स्वाध मान्य का स्वाध मान्य का स्वाध को किंद्र का स्वाध मान्य का स्वाध के स्वाध कर का स्वाध मान्य का स्वाध का स्वाध का स्वाध के स्वाध के स्वाध के स्वाध के स्वाध का स्वाध के स्वध के स्वाध के स्व

सच्यम सार्ग का सिद्धाल्य (The Doctrine of Mean) नैतिक धर्म शभी विद्यमान होता है अब बुद्धि मनोपेगों का ठीक ढंग

चित्रत उसका टिकाऊ चरित्र वन गया है ।

से निर्मणय करती है। किंद्र यद डोक दंग क्या है! हररायू का उचर है:

किन पानी पर दम गार निवाद कर रहे थे (ह्यारीन निवेक्त
पाने) के क्यान वा क्रालिक्य ने नार हो तता है। मानाम के
ह्याधिक्य और कमी होनों से स्वाट्य स्थाप हो। मानाम के
ह्याधिक्य और कमी होनों से स्वाट्य स्थाप हो जाता है। बह स्यादा वा हम साने से भी शिष्मु आता है किंद्र उपित साने से
ह्यादा बहा हमी हो की पीनिवाद है। वर्षों यात साहत, दौमनता
और हम्य पुनी के साम भी है: औ स्थाप हर पीन से बरता
है वह कार है हमी के साम माना है उसे स्वाट है वह उच्छ है। हमी
तरह से साम है हमी हमी हमी सिता दस्ता है वह सिवाती
है हमेर जो हर तरह के सुख में मानाल है उसमें स्वाट है वह स्वाट हैं । खतएव सीम्यता श्रीर साहध कमी या व्यारती से नद से जाते हैं किंतु ठीक श्रमुपत में सरवित रहते हैं ।'

मध्यम मार्ग के खतुसार काम करने का झार्य क्या है। गोंदा की भौंधि नैतिक काम का मध्यम मार्ग कम या ज्यादा के बीच का मार्ग नरी है। नैतिक मध्यम मार्ग परिश्वित्वों के खतुसार बरस्ता रहता है। कैतिक ने दुक्तदार से आधिक साहस्र होना चारिए और उनका साहस्र उर्दरस्त के समान लग सकता है। यह बात केवल काम्में पर ही लागून होतर खतुरित्वों पर भी लाग होती है।

उदाहर साम ने हैं क्यकि कम या ज्यादा कर, बाहन, हरव कोश, दया, मुल कोर दुरत का ग़लत या सही ब्रामुग्न कर कहा किन्नु उचित समय, उन्यत क्ष्यसर पर, उथित क्रांकि के मीने उचित उदेश्य से हम सबकी क्षयभूति करना ही मण्यन मा क्षीर धर्म का बिक्क के 18

धीर धमें ना विद्ध है। इसमें स्था है है। सरमा सार्व ना विद्धान्त नोई वाधारत हो वा मुन्म स्था है है। सरमा सार्व ना विद्धान्त नाईई वाधारत हो वा मुन्म स्था है। इस विद्धान्त ना विद्धान्त कोर उपयोजन वही नास्पानी हे सरा धीर प्रभावित होने वाली मानी प्रशाकी धीर व्यक्तियों से नाधिकान स्थान है और उपना निर्माल कुढि हमा होना है। तोने केवल विदेवशील और विद्धान्त परित्र ना सार्व कर महत्ता है।

कर महता है।

भाराम मार्ग का मुन्ती और दुनों से माळव शिवेप रचना देहे पोरा संभाग पहणर कराइ हाम कर देने से ही भारिक नहीं हो करा बार, कराई करों को करने की आदत कारते से होता है और तक कारत पढ़ जाती है तो उनके कराया का माना मानकर होता है हमिला ग्राव पीर दुन को नैतिकता की कमीटो बनाया जा महत्या है। कम सर्वाम्य पीर दुन को नैतिकता की कमीटो बनाया जा महत्या है। कम सर्वाम्य

१ माइब्रोसीब्यन मुख्यित, यु० २, परि० २ २ वरी, ५० २, परि० व

ाम करने वाला करने के समय शंकीच करता है ? यदि यह संकीच करता हो उनमें कभी सहतापूर्व काम करने की आहत नहीं पही है। शीमा यहित शोमा दिखति में आनन्द खेता है या अपने मन में करने एक्सी दरीहा नहीं को जा मकती करीक मानती आवस्या के निपमी के प्रशाह भी होते हैं, किंद्र ससी यह चेनावनी मिलती है कि नैतिकता का निर्पेय एक काम से न होकर विकत्तित प्रकृति से होता है।

चादर्श जीवन

मैशिक प्रमें की परीक्ष करने के पाद का वह में करने, जीवन के घटन पर प्यान देना चाहिए क्योंकि नैतिक प्रमें का विशान जीवन के दित या क्ष्मप्रदे के लिए ही किया जाता है। मैशिक प्रमें कोर रवस्पनजीवन ने का प्रमान के प्रमें ताराज्य नहीं है; रवस्पजीवन वर्ष पूर्ण और पर्यात होता है। किंद्र मैशिक प्रमें किशी कीर जात की क्योरता गरता है क्योंकि निक प्रार्मिक औरन में मूल का कावनस कामान हो या दुरत का क्यापित होते हैं। तेनी निक दिते स्वार्मिक क्यापन कामान हो या दुरत का क्यापित हो तेनी निक दिते स्वार्मिक क्यापन कामान हो या दुरत का क्यापित हो तेनी निक दिते स्वार्मिक क्यापन कामान हो या वहरा का क्यापित क्योंसि है। नहीं कहा जा करता।

तो क्या सल स्वस्प-गोकन की पर्यात क्योंसि है है नहीं, क्यिक्स

तो क्या गुरूत स्वय-जीवन की प्योज करोड़ी हैं। नहीं, बिल्कुल मोरी श्रीय एक स्वार में दिख क्याय है क्योंके लोग उनकी कानता करते हैं कि इस मध्यम दित नहीं है। प्रयान दित लदए-जीवन ही है और हरए जीवन कानमा की दिना है कवाकि मान एक खद्रमूरि मान दी है। यह युग्त हो गढ़ खुद्ध होना दो उन नेक्यों का जीवन दिनके उत्तर कम उत्तरशामित हैं बानेन क्योंनियों के खरिष्ठ क्याया होना। कि दे तेक्य मा जीवन लदए-जीवन नहीं है क्योंकि वह सूतरे के उत्तर निर्माह है। यह लदए-जीवन नहीं है क्योंकि वह सूतरे के उत्तर निर्माह है।

मनुष्य का रुवगे खप्दा भारडेड सुप्त वा जैतिक पर्म न होकर मनन् या चिंतन को क्ष्मं खप्प बनाने का खानन्द लेना है। मनन् से खरस्तू का स्तिमार हराई क्लि बनाना नहीं है। क्लिनिव मनुष्य में चितन का

नीतिशास्त्र का ब्रालीचनात्मक परिचय

निष्काम उपनीग उमकी मम्पूर्ण खाला की प्रामाणिक द्यभिगरिक क मकता है। किनु नैनिक धर्म तो भी एक आदशे धना रहता है क्लेकि मनन ठीक से तभी हो भक्ता है जब निविक धर्म श्रादत श्रीर चरित्र उत्तम वन जाय । मनन् में मुख का व्यभाव नहीं होता स्यांकि जब मनन् करना द्यादत बन जाता है तो उससे बदकर मुख किमी धीर बात में नहीं मिल सकता । इस दृष्टि से देखने पर सननशील जीवन 'मानकावारी चादरों का एक प्रधान द्यंग है और यह खादरों मनुष्य के समृश् सभाव के साथ स्याय करता है।

३. संस्कृत मनुष्य का मापदंड

पारचात्य मानयतावादी विचारकों ने ग्रान्य सम्प्रदाय के विचारकों । भौति द्यपनी शिक्ताच्यों को व्यवस्थित करने में द्यपिक रिव नहीं दिला है। इसमें उन लोगों ने खड़ा-मन्दी ही दिखाई है क्वॉकि जो दर्शन मात्र स्वभाव के खनुभव की सत्यता पर खाचारित है उसमें खनुभवों धीर ख्यन्तर्हाप्टे का निकास होने पर लगातार परिवर्तन करने की द्यावस्यकता **है।** किर भी नीचे मानवतावादी नीतिशास्त्र की ऋछ विशेषतास्त्री का संविष्ठ वर्णन किया जा रहा है।

एपीक्यूरसीय श्रीर स्टोइक तत्व

जैसा कि देखा जा जुका है, श्वरस्त्र ने सुल को भेयस्कर जीवन का एक ष्ट्रावरयक द्यंग तो माना या किंतु उसे पर्याप्त नहीं समक्षा था। यह एक संद्रुलित इप्टिकोण है श्रीर मुखों के विषय में इस इप्टिकोण ना प्रविद मानवतावादी श्रीर निकथकार मातिन (१५३३-१५९२) ने भी छमर्पन किया था। मांतेन ऋपने को 'पार्थिव जगत का प्राखी' घोषित करता या श्रीर 'श्रारीर की चिंता न करने वाले श्रमानुधिक मनुष्यों का तिस्तार' करता या । सुल का महत्त्व समस्रना चाहिए; मातेन उन सोगों से धृण करता है जो मुख के उचित महत्त्व को ठीक तरह से नहीं समभते ।

क्या मनुष्य दुखी प्राची नहीं है ! उत्तका स्वभाव ही ऐंगा

है कि वह गुद्ध और पूर्ण भुल का उपभोग नहीं कर पाता फिर भी वह मुल का दमन करने की फिल में रहता है......

मनुष्य खपने ज्ञान द्वारा मूर्लता में पहकर उन मुखों को कम कर लेता है जिनका उपभोग करना उसका खपिकार है; यह खपने क्लेक्सों को खपनी कृतिम तरकीयों से सरकातापूर्यक द्विपाने

नी नेरिया फरता है। "
दूसरी और मुखों में शिवराय फालिक भी छुटी है। मुखों पर
नियमका रस्ता सहिर और उनका उपभोग उनिव सीमा तक है। करता
सारिए। उदाहरखार्थ प्रखय के मुख को विवाह द्वारा यदिन बना दिया
गया है। इटएएव "मित्राहित नुख में नियंत्र इतिर गर्मारेता होनी चाहिए,
सर्वी ममना की विकच्छा होना चाहिए।" मुत्तका मध्यम मार्ग हैं।
मुखों और श्रार्थ परवर्णिय कामी ना नियम है। जिन मुखों से खराल मध्यम मार्ग है।
मुखों और श्रार्थ परवर्णिय कामी ना नियम है। जिन मुखों से खराल होना म बकाकर सर्थ्यम मार्ग ना अनुसरण करना पत्राता है। मन्ते कर ने कर स्वार्थ मार्ग कर अनुसरण करना पत्राता है। मन्ते कर ने कर स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ से अनुसरण करने स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ से अनुसरण करने स्वार्थ स्वार्थ से अनुसरण स्वार्थ स्वार्थ से अनुसरण होने स्वार्थ से अनुसरण स्वार्थ से अनुसरण स्वार्थ स्वार्थ से अनुसरण स्वार्थ स्वार्थ से अनुसरण स्वार्थ स्वार्थ से अनुसर सुरुष स्वार्थ से अनुसर सुरुष स्वार्थ से अनुसर सुरुष स्वार्थ से अनुसर सुरुष स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ से अनुसर सुरुष्ठ से अनुसर सुरुष स्वार्थ स्वार्थ सुरुष स्वार्थ स्वार्थ सुरुष्ठ से अनुसर सुरुष्ठ सुरुष्ठ स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ स्वार्थ सुरुष्ठ स्वार्थ सुरुष्ठ स्वार्थ स्वार्थ सुरुष्ण सुरुष्ठ सुरुष्ठ सुरुष्ण सुरुष

सानवी शानाव के बारे की मानवतावारी शामीतक परीक्सूरतीय और रहोरक मोनी प्रशिक्तों की खासरवक समलता है। विलियम केन्त्र (१८४२-१६१०) में, किसे मानवतावारी कहा जा सकता है, मैनिक प्रशिक्तों के इस विरोध का वर्षों की किया है:

व्यावहारिक दृष्टि से मनुष्य के नैतिक जीवन का प्रमुख में ६ विलासिता और कटोरता का भेद है । जिलासिता में हम वर्तमान बसेशों से क्वते हैं क्वित कटोरता में हम उनके प्रति

१ दि प्रेज़, पुरु १, पहिल् ३०

नीतिशाख्य का श्रालीचनात्मक पश्चिम

१६२

उदातीन रहते हैं, यदि हम चड़े खादग्रे को प्राप्त कर सह तो। कटोराता हर व्यक्ति में होती है किंद्र ख़ुछ लोगों में उहहा बाए-रुफ़ होना कटिन होता है। उपनी पारानिक उदेगों, बंदेनी हरो, ऐमों और कोगों से हो बातरफ़ किया जा सहता है। उसको खासफ़ कटले के लिए नाया, बाद्य या हातंत्रता जैसी केंद्र बाती का खायार लेना पहला है।

याता का आयार चाना पहला है। चूंकि विलासिता खोरे कटोरता दोनों हो मनुष्य के जीवन के छंत्र है खतर्य मानवरावादी नीतिशास में प्यीब्यूखीय खोर स्टोइक दोनों तैतिक खतर्य मानवरावादी नीतिशास में प्यीब्यूखीय खोर स्टोइक दोनों तैतिक

खनतहंग्द्रियों को प्रतिद्वित करना चाहिए।
रहोहक लोग मन की स्वतंत्रता को र छुतोनता को बहुत भेगलर मानठे
हैं ये गुष्प उनके मृत्यु सम्मयी दरिवशीय में खाधिक स्वयता से परिवर्षिक
हैं। ये गुष्प उनके मृत्यु सम्मयी दरिवशीय में खाधिक स्वयता से परिवर्षिक
होते हैं। ये मृत्यु को ख्वरप्यभाशी सम्मतिर हो जाने बाहे
वे जीवन को हर तरह की निरयंक बात से प्रमावित हो जाने बाहे
स्वतंत्र मान हो सममग्री हैं जो मृत्यु को कुछ समम के लिए को दर्श

भी नीचा दिखाना चादता व । दर्ग व्यक्तिक व्यक्ति में में। श्रामित्यक्त किया है : सिंह तरह हमें भागते देशकर राष्ट्र की ए जाता है उसी मक्तर हमें बदले की, वर्गक देखकर दूरत की प होता है। दुस श्रमा विधेप करने माले से झामानी है। हा सुरा है। दुस श्रमा विधेप करने माले से

होता है। इस अपना निरोध करन बाल का आजाता जाता है। इसे बटकर उसका प्रतिरोध करना चाहिए। । दुसं सामने गुटने टेक देने से हम खपने विनास को निर्मयण दे हैं है। जिस सरह स्परीर हह होने से खाकमण का प्रतिर्धे

इ । । तस तरह रागा टड परा १ दि विक ह विकीय पूंड कानूर प्रतेत्र, प्र० २११ (श्रांतरेस, में

श्रास्त्री तरह कर सकता है उसी तरह श्राम्मा भी करती है।" सामग्रद्ध का सिद्धान्त (The Principle of Harmony) मानेन का करना है कि "लदय से परे और लदय से कम निशाना माधने बाला धनुशांरी चुक जाता है। ज्यादा चमक खीर गहरे खेंधेरे में जाने पर खाँग को तकलीय होती है।" हमें आपना निर्देशन मेंसे **बरना चाहिए ! इस पहन को** उठाने वालों के लिए मानेन उपर्यक्त उत्तर देता है। इमारा भारतंत्र क्या होता चादिए ? इनका उत्तर मानेन अपका भी भाँति हो देता है : "इर स्थिति में सप्यम मार्ग का श्रानुसन्द करो ।" "श्वरप-जीवन के नियम हमें खपने धन्दर हुँदने चाहिएँ।" प्रयासी 🔳 निरम्बार नहीं बरना चाहिए बयोकि वे गलत या मुर्गना पूर्ण होने पर भी प्राचीन गुग के द्वार्जित ज्ञान पर व्यथलन्यित होती हैं। हिंतु मैतिकता प्रयाच्यों में एकदम स्वतंत्र न दीने तुए भी उनसे श्रेष्ठ हैं । नैतिकता का धापार प्रथा, राजनैतिक नियम या देश्वर की व्हारों न होकर चरित्र है । मानवताराही परित्र को निश्मित रणने का निद्धान्त मध्यम मार्ग का मनुष्य के ध्यतिस्य को बनाने बांनी नभी खारहरकनाओं और इच्छाओं के नामक्रायराणे विकास में पाता है । संस्थम मार्ग और सामक्रस्य हो चादर्ग न होकर एक ही हैं। प्लेटी नामसरप का चादर्ग हजदाओं चीर अभिरुविधी को निविधन करने वाले निहाल में मानमा है। नियमिन बरने याना निज्ञान कोई कठोर हार्दिक नियम वहाँ है। दिनी मियति से सन 💶 १म:य समस्यद वनने श्लीर शान्तरिक शरिकेंत्र के उचित होने यर ही नियमन निवाल को ठीड राज्य से समभ्य और सागू दिया जा संबंध है।

बया मानवशायाद काफी है ? क्रीनिविदों कीर निवाब वहाँ तक जाना दे वहाँ तक जोवन के लिद लमझन का निवान मार्यमीय है। बानद कादर्स संगर में

^{1 447, 30 1, 480 12.}

नीवीराम्य का चालीचनात्मक परिचय नव लोग मानवत्तावादी ही हों। जिस मन्त्रप की शामित, पार्ति,

बीनिक स्वीर कला सक ये सारी इच्छाएँ पूरी हो सके वह संदूरित और।

25.0

दिना नवना दें। एमें भागसानी लीग कम ही होते हैं और सात्र है दारण दिनेतान में नो बहुत हो कम हैं । संपर्ध खौर धानिश्वत के रह पुरा म केरण नेतिक मितिनासन् स्थानित ही श्राप्तिनित सीर रियर होता र स्वार कर नवता दें इस्टना प्रसंद में यह आने वाले इसमें से यून 🖡 लगा नीतक लंडुभन पर पूरा अशेला नहीं कर सकते । जय तक तीरा विशे भागामक मुख्यादी विचारधारा में स यह वह हो तक तक उनमें से ग्रंप बारा अवन के किसी बटार छाइयाँ की की छापनार्त हैं। मानवागा। दशन प्राचान स्थली मुत्र में स्वीकृत नदा होगा कि इ वह स्वात के करी चीर संपर्भम अगत स पहे लागी की आवश्यक ताची के जिला अगत टीड नहीं है। एउ प्रमान करों के युद्र और शांति के भ्रम से जारते है को सामका परियो के मामने को प्रमुख सभि है। यक मो हैने महा का निमान्त्र करना जिल्ला व्यक्ति के बीचन की उन्नत्र मनाने की रात्र चार्चिक कीर राजनेत्रक मुक्तिस^त को कीस युगरे पुराने सन विवाह बीर दिश्वाली को निष्णवर अवसी जगह सनुष्य की भेषाची बीर अधा को नया कार्य क्षेप स्टब देना। ये इप्लोमिन मानवतायाः की पूर्व है 🕻 करोड सामवनगराद का खारण सान्त्रा स्वनाव के सारे गरमुखी 🗷 नारान्यय करता है। विष्यु साम्यवस्थाता आवर्श की तभी सामा कीर लागू किया का लंक में है जब असाब का एवं क्रीन, नायों चामां। है है है चेत्र को डोफ करक मन्द्रानी दिनीय और अब कोची है। आता काल स्थानाय सरस्य ६ पाट यह सन्ती सन्तत ता और साथ नार्धि ल

what a set times all one excess or many & a

अहम् की समस्याएँ

(The Problems of Selfhood)

इम अपने लिए चाहे किसी भी नैतिक आदर्श को अच्छा क्यों न समर्भें.. किंद उसको व्यवहार में लाना कठिन काम है । विशेष श्रवसरों पर नैतिक द्यादर्श को व्यवहार में ले ब्याना हो काकी नहीं है और उसे लक्य भी नहीं समभाना चाहिये । ख्रण्या खाइमी हर काम को करने के लिए श्रयनी श्चादतों को पक्का मना लेता है । नकल या अवियेक बुरी आदतों की ओर से जा सकता है; सोच विचार कर ग्राइते बनाना ग्रीर उन्हीं के ग्रानसार चलना जरा कटिन है। पिछले छथ्याय में कहा गया था कि मनव्य श्रपना पुलिर्माण कर सकता है श्रीर वह जो अख बनना चाहता है उसके बारे में किसी हद तक निश्चव भी कर सकता है। यह बात मशीनी प्रवृत्ति रखने वाले व्यालोचक के लिए, एक विरोधाशास है। प्रापने वर्त-मान पर्य में इस मुशीन ही को ब्यादर्श समभले हैं। सुशीन बाहर से सचालित होती है झीर जिगड़ने पर नाम साथनां से दुरस्त भी की जाती है। यदि मसीन के साधर्म्य से तर्क नरके निष्कर्य निकाला जाय दो मसीन को संचालित करने याली शक्ति में उद्देश्य होता है। मशीन को ठीक करनेवाले कारीवर का भी उद्देश्य होता है। यदि मनुष्य को भी मशीन समभा जाय तो उसको ठीक करने के लिए विश्वकर्मा या इंज्यर वैसे भारीगर की अपेद्धा होगी। किंतु हम एक ओर मन्च्य की व्याख्या करने के लिए मशीन को श्रादर्श बनाते हैं और दूसरी ओर उस ब्रादर्श के तार्किक परिशाम की उपेक्षा करते हैं । श्रतएव मनध्य का मशीनीकरण बीदिक विदान्त नहीं है श्रीर शहम का स्वभाव समझने के लिए उससे मचना चाहिये. नहीं तो उनसे हमारी खोज में बाचा पडेगी। ग्रातपनः रम व्यापार में पहले तो व्यहम के हाभाव पर विचार किना जारन नियके कारण व्यहम व्योद पदार्थों में भेर होता है ब्योर हिर पर्य प्रेर प्रथम (virtue and vices) के नैतिक महन पर निया किन कायमा नियस व्यहम का चरित्र निर्मित होता है ब्योर किना म मकना है।

१ घडम् वया है १

हम सब प्याप्त प्रमुक्त प्रमाण कादि जारी को प्रीजान मारेग में मार्ग है किंद्र उनके कार्य में बदून भी क्रांगति होते हैं। 'यह मेरी किर्य रे' मैं पाना है' भीने कार्य कराय है' 'मुक्ते को कार्य प्रमुक्त कार्य में कार्य को प्रमाण नहीं मिलना । 'का्र्यम (वार्ती में) मिलन कार्यों में कार्यकों पन कार्यकान होता है। हमाम प्रीण नमाज में, पर प, कार्योगिन कार्यों में प्रमुक्त होता है। हमाम प्रीण नमाज में, पर प, कार्योगिन कार्यों मिलना होता है। हमाम प्रीण नमाज कार्या करता है। मीलका का निवाब करने के लिए हमें 'फि' (कार्य) में कार्यों कार्यों कार्या कार्याएए। 'फी' या कार्य के कार्यकार के नीव महाने कार्यों कार्यों कार्याएए। 'फी' या कार्य कर कार्यकार के की भाग नार्यों कार्यों कार्याएए। 'की' या कार्य कार्य के कार्यकार के कीर्य भाग नार्यों कार्यों कीर्यों की कीर्यों किंग वा मक्या है। इस्ति कीर्यों की हों दिसेश

भारत को निश्चित नीतांती है। इस बुक्त में दार में देती का गिंधानाम सम सहसा है हिंदु बह यह लांचड़ वात है। वह की गिंदिन बल्पों का ही निश्चत संस्ता है। में भीतंत पत्रि में नारत की स्तांत को निश्चत नीतांती है। बहु वातनी नेता की मान की को सीतांत्र नीतांती है। बहु बातनी नेता की में मान की को सीतांत्र की नीतांत्र सीतांत्र की मान की मान की को सीतांत्र की नीतांत्र सीतांत्र की मान मान की का व्यक्तित्व बनाती हैं।" दूनरे शब्दों में खहम, खातमोलार्ग है। ग्रहम

की यह प्रमुख विशेषता श्रीक पहलुखों से देखी जा सकती है । निश्चित सीधाओं के बाहर छाहम के उत्सर्थ का पहला पहलू परायाँ

के शान में मिलता है। इसे अपने शारीर का ही घनिष्ठ शान होता है। शरीर को श्रहम द्वारा शेय वस्तु माना जाय या श्रहम का ही एक श्रंश ? थिरोप श्रमिकचियों और निशेष अवसरी के लिहान से इस प्रश्न के दोनी दत्तर हो सकते हैं । कुछ शारीरिक संग सहम से स्रथिक धनित्र होते हैं । मनुष्य के निर्माख में कपड़ों का भी बड़ा हाथ होता है; नए कपड़े पहनकर लोग ग्राप्ते को 'नवा धादमी' समक्षते लगते हैं। मनुष्य का ग्रापनी मुरुपवान बरुपुत्रों से भी घनिष्ठ सम्बन्ध हो जाता है।

यदि किसी जी पुस्तक की पांडलिपि या कोई जीवन भर की मेहनत का काम नष्ट हो जाय तो उसे क्षगता है जैसे कि उसी का नारा हो गया हो । कंजून को छापना धन 'वले जाने पर ऐसा ही स्नगता है। यह सच है कि किमी गुल्यवान बस्तु के नष्ट हो आने पर जी का बैट जाना इस अनुभूति के कारण ही होता है कि हमें द्धस बस्य से बिडीन डोकर जीवन विताना पड़ेगा किंतु फिर भी हमें यह सब होते हुए अपने स्पितिस्य के सिकडने या एक

प्रकार की शून्यताका श्रानुभव होता है जो स्वयं एक मनोविशानीय सम्य है। किसी बस्तु के लो जाने पर इमें ऋपने 'व्यक्तित्व के शिज्ञडाँने' का अतुभव तत्काल होता है जीर किसी मई चीज के मिल जाने पर लगता

है मानों इमारे व्यक्तित्व का धाव पुर गया हो। सामान्यतः यह दिखाया जा सकता है कि ज्ञान होने के समय अहम्

का पदायों से क्रांशिक तादास्थ स्थापित होता है। क्राम के पेड़ को

^{&#}x27; १ विलियम जेम्झ, शिक्षिप्रिक्ष धायु साइकॉलॉमी, जि॰ १, 70 311 J

नीतिशास्त्र का त्र्यालीचनात्मक परिचय

१६=

देखकर हम यह सोचते हैं कि ब्याम का पकेंगे। हमें ब्याम के पेड़ का बोध होता ई खीर हम खामी के बारे में सोचते हैं दिंद हम द्यान के पेड़ के बोध श्रीर श्राम के बारे में सोचने की चिंतानहीं करते। हम यह नहीं पूछते कि आम के बारे में हमारे विचार कर पहेंगे क्योंके श्रामों के पकने पर हमारा विचार श्रम्य नातों की श्रोर जा सकता है। तब क्या इस यह कह सकते हैं कि पेड़ एक बीज है और पेड़ के बारे में हमारा सोचना दूसरी चीज़ हैं यदि ऐसा हो तो वे दोनों कैसे सम्बन्धित हैं ? इस शान मन्द्रन्थी प्रश्नका साधारण उत्तर यह है कि हमारे दिमारा में पेड़ का मानलिक रिचन होता है जो पेड़ से समानता रखता है किंतु स्वयं मेड की भीतिक जगत में बाह्य सत्ता होती है। इस व्याख्या की व्यालोचना पर बाद वियाद करना इस पुस्तक के च्रेत्र के बाहर है। फिर भी कुछ कठिनाइयों को संद्वीर में देखा जातकता है: (१) इम यह कैसे जान सकते हैं कि हमारा मानसिक विश्व पेड़ से संवादिता रखता है श्रीर इसलिए हम उन दोनों की तुलना कैते कर सकते हैं ? (२) अपने मानसिक चित्र के आधार पर इस गर कैमें जान सकते हैं कि पेड़ की शाहा सता है ? .(३) क्या मानसिक वित्र मिर में रहता है ? क्या हमारे सिर की विशानीय परीदा से पेड़ के विश को जाना जा सकता है? नहीं । किंद्र चेंकि पेड़ में प्रासरिकता (spatiality) होती है हसलिए यह पृद्धना उचित है कि यदि पेंड़ का मानिमक चित्र सिर में नहीं होता श्रीर उन दोनों में तारहम्य नहीं होता तो हमें पेड़ का बोध होता कैसे है है इसका एकमान समीचीन उत्तर प्रह र्द कि पेह श्रीर उसका बोध एक ही ज्ञान के दो पहलू हैं। सिदान्तीहरण के कारण ही पेड़ श्रीर उसके बोध को अलग-शलग समभा जता है। इकाइयाँ, चाहे वे विभी प्रकार की क्यों न हों, भैद्धान्तक होती हैं ग्रीर उनमें बास्तविकता का किमी मात्रा तक खरडन हो जाता है; ग्रहम वैमी जटिल श्रीर श्रस्याई इकाई के बारे में तो यह श्रीर भी मच है। दूमरों के ऋहम् से व्यांशिक तादातम्य करने पर भी व्यहम् का ग्रापी

का ही एक पहलू बन जाती है। अन्य पताओं की आपना के जीव के साथ आहम, को अपना में भी हो नकता है। 'आतम बिद' (अपनी आतमा ने पहचानों) का सही नैतिक शिवा है। आहम, को जानने वे हो स्वसंजालन उत्तरहारि के शाय किया जा करता है।

क्या क्रास्मीत्वर्ग वा चीवा रहरवचारी दंव भी है तिवर्ग क्राह्म ईर् से प्रकाशर होक्ट क्रपना व्यक्तित्व नष्ट कर देवा है। यह मैतिक छेन बात न होक्ट फार्मिक खेत्र को बाव है। रहरववारी के लिए क्रास्मीत रहरस्वाद हारा ही तंभव है।

क्रमा का काम (The Role of Imagination)

चुँकि मनुष्य नरमां कर बनता है इससिए उनके लिए आत्मोत संग्य है। वैक्ष्मिक माने का बरण नरमां द्वारा हो निया जाता इससिए उरमा वैक्षित नेका या नैतिकता को एक प्रमुख गाँकि है। भी बरमा गाँकि या लोगों में समान नहीं होती क्षीर रमलिए, उन् नैतिक की का मान भी एक वा नहीं हो सकता। किन्न नैतिक पनने सिए उरमान है वाप काम बनना भी नहीं है। जिन मनुष्य में महर नहीं होती वह करने बमात की प्रणाची के अनुसार नहता है। क्षानी भागवात्र्य का श्राह्म चनात्र्यक्र प्रश्नित्रय

होने में परम्परागन नैतिकता का पालन करना ऋच्छा है। किंतु परमगर्रे बदलती रहती हैं श्रीर कभी कभी थे बुरे के लिए भी बदल जाती हैं श्रीर उस भ्यिति में नैतिक मापदएड हुँदू रूप से कल्पना कर सम्मे वार्ती के दाय में ही रहता है। मानवतायादी नीतिसाम्ब मनुष्य की, कल्पना द्वारा, दूरस्य बलुत्रों,

अन्य लोगो श्रीर माप्य श्रादरों से अपना तादान्य स्थापित कर सक्ने की योग्यता को एक स्वयंभिद्ध सत्य मानता है। इस तरह मानवतावार बेग्यम श्रीर स्पेंसर के 'परमानुवारी हैत्वाभास' (atomistic fallacy) को टीक कर देता है जिसके अनुसार मानवी चेतनता को आसपूर्ण तथ माना जाता था । चेतनता झास्म-पूर्व कभी नहीं हो सकती । चेतनता न तो मानसिक ग्रायस्थाक्यों का समुदाय है जीर न ही किसी चीज का परि-

खाम या प्रतिक्रिया । जो लोग उसे मानसिक ग्रवस्याओं का समुदान सम-भते हैं वे उसे निर्भाव बना देते हैं; जो लोग उसे परिणाम या प्रतिक्रिया छनभते हैं वे यह भूल जाते हैं कि वह पदायों को उस व्यवस्था को किसी तरह जानती है जो उननी शर्व है। किसी नाम की शर्वों में झन्तईडि रलना उस काम के निर्घारण में यहा महत्व रखती है चाहे उसका परि-ायान न किया जा सके । सार्थक निश्चय उसी भी आधार पर किये ताते हैं। ष्पारम-संचालन (Self Direction) कात्मोत्सर्ग सामान्य दृष्टि से देखने पर ऋराजक (anarchical)

। सकता है श्रीर उसमें विकास के किसी विशेष मार्ग को पसन्द करने का बांत नहीं हो सकता । थदा और ऋनुराग भी एक तरह का आत्मोलर्ग किंतु कुछ श्रमुराग बहुत संकीसं होते हैं। श्ररानकता की संभावनाएँ नुष्य के आतम विकसित व्यक्तित्व और आहमनियंत्रित चरित्र से सीमित ती हैं । चरित्र की परिभाषा में यह कहा जां सकता है कि वह नियमित इति के श्रमुसार श्रपनी स्वामाविक श्रन्तप्रेंखाओं का नियंत्रण करने एक स्थाई मनोभौतिक प्रहत्ति है। चरित्रवान् होना एक ऋर्य में

द्यारम की समस्याएँ

श्राहमोत्सर्ग का पाँचवा दङ्ग है : कुछ नियमित करने वाले विदांत = के पनिष्ठ श्रीर सकिय श्रम बन जाते हैं। जो मनुष्य श्रमनी च श्चन्तर्भेरणात्री के प्रवाह में खदा इघर उधर बहता नहीं रहता वह व बामी की दिशा निर्धारित करने और नैतिक दृष्टि से उनको सार्थक व बाले सामग्रस्य के किसी सिद्धांत को श्रावश्य मानता है या हैं दत

दूसरी और सामजस्य के सिद्धान्त को अधिक कठौर और केंद्र होना चाहिये। "सामक्रस्वपूर्ण होने का अर्थ हर परिश्वित में ए सरह से अनुभव करना या काम करना नहीं है; सामञ्जरमपूर्ण हो क्रार्थ किसी ज्ञान्तरिक दृष्टिचेत्र को स्थापित कर हर परिस्थिति में डतरना है। सामञ्जरय का ऋर्य श्रापरिवर्तनशील होना न होकर जर हर परिवर्तन पर ऋषना दृष्टिकोख तैयार रखना है।" मानवतावा

ज्ञादर्श हर स्थिति में "विभिन्न अन्तर्जेरखाओं में संतुलन बनाए रखना है २. धर्म और अधर्म पर (On Vrices and Virtue यदि खच्छी और वरी खादतों के लिए कमशः धर्म और ।

शब्दों का प्रयोग किया जाय तो बाद विवाद खासान ही जा दर्भाग्यवश धर्म श्रीर छ। धर्म शब्दों का अर्थ बदल गया है। का अर्थ व्यक्तिचार करना, लुझा खेलाना, शराय पीना आर्थि समभा आता दै। व्यापार में बेईमानी करना, गर्म मिलाज का या मुस्ती को श्रथमें नहीं समभा जाता। भर्म का धार्प 'व क्ते बचना श्रीर सामाजिक समर्थन पाल श्रीर परम्परागत मार्ग मर यापन करना है। दार्शनिक बाद निवाद में धर्म ध्रीर श्राधर्म शब्दी व संकृचित शर्य नहीं लिया वाता । धर्म या ग्राधमें का श्रार्थ व्यक्ति के की किसी प्रकार की खुवी या खराबी है खर्यात नैतिक कर्रा की ध्रव अपी कही जाने वाली खादतें हैं।

-मूलमृत और नैमिलिक घर्म (Intrinsic and Instrume

Virtues) जिस सरह दूसरे अध्याय में नैतिक साध्यों का मूलभूत और नैति

नीनिमान्त्र का श्रामीननाःमकः परिचन में नगरितम दिया गया या उसी नरह का दर्भीकरण नैतिक साहती दा भी हा महना है। जहाँ नह व अपने से बहुद अच्छे मार्ची हो प्रत बन्ने को खार वानी है वही तक गारी प्रश्तिकों कीमीतिक ही होनी है।

ڊوع

वित्र वही एक विशेष बात पर पान देना करते हैं। वही हुत महोत्ती हा मन्त्र बाय मानाथ होना है वहीं बढ़ महानेशी का करना मून्य की होता है, व खब्दों नोयन में महायक नहीं होती न्यय ही खब्दा कीत होती है। तभी महांतवर्ष कीन सां हैं। इसके बाद में लोगों में मलगेद हो 四年刊 曾 1

उताहरसामं ध्याने पानि ईमानदार होने का जिनता मुलभून मूल उनमा गुणा होने का गई। है। निस्तानेह गुणी होने का भी हुए --त मूल्य व्यवस्य है, बुद्ध व्यक्तियों और समाजों में उमला मूल्य स्वना है। हमारे बहुत से मूल्य सामाजिक तिस्तार शाहि जैसी । वानों में भी निर्पाति होते हैं। व्यवने प्रति सद्या होने का यही ल्य है कि व्यक्ति खरने की गुणी समाप्ते का भ्रम न रस विकास का मार्ग प्रशास्त कर खेता है। व्यपने पति खबा होना ब्रफ् ते के कारण ही मूल्य नहीं रखता, खपने प्रति मचा होना सामग्रस तमा की व्यक्तिस्थांतः है। व्यक्ते मति तथा होना व्यक्ता ही क (reflective) बीच है खीर वहीं मनुष्य खीर जह पराक्षां के प्रावरण का मुख्य भेद है। अपनी ठता का ना ही सबसे वहा श्रीर शाधारभूत पर्म है श्रीर चॅकिनुव पर्मी ति मानना ही पहुता है असएव अपने मति सचा होना मनुष्य

मित सद्या होना एक जटिल समस्या पैदा कर देता है। च्या व्यक्ति एक चलनो भी ही भौति होता है यथापि सामा-इंछ मचाई की नरुतत तो श्रवस्य पहती है। गतचीत महरों हें क्योंकि उसके विना कोई किमी का विश्वास पासवरिक सामन्ध विल्युल द्वट जावमा ।

व्यक्तिगत और सामाजिक धर्म

खारेन प्रति और दूसरों के प्रति वस्ता होने से भेद से खारने पारों और दूसरों के क्षिए पारों का एक खालरूपक भेद उत्पत्न हो जाता है। अपने प्रति सखा होना तो खपना पारे हैं किन्तु कुसरों के प्रति तथ्या होना खपना और दूसरों के लिए दोनों पारे हो किन्तु नहीं परि प्रति क्या होना खपना और दूसरों के लिए दोनों पारे हो किन्तु नहीं परि प्रति कर खोर सामाजिक नीतिशास्त्र के बीच नोई पहरी देखा गई। स्त्री जा सभरी बचोफि करिक से विचार, मुख्य और उद्देश उत्तरेक स्नाह्म के खपद्म सम्पत्रित होते हैं। दिर भी रच्छना के लिए वैचितक और सामाजिक समस्त्रापारी और मुख्यों में मेद करना खप्तियन नहीं हैं। उदाराता और

भ्याय समाजिक हैं क्योंकि समाज के न होने पर उनका कोई दार्थ नहीं रहेगा। किंग काठ ऐसी बार्त भी हैं जो समाज से विक्कल दालग रहने बाले

वाकि के बारिय के लिए शब्दा हैं।
वभी कभी श्रमंत मेंत्री धर्मों को निक्क समक्ष्मी में सहरेह किया
नाता है पा उन्हें परिचानस्वारी धर्मों को नीवक समक्ष्मी में सहरेह किया
नाता है। उन्हें परिचानस्वारी धर्मों के नीवक समक्ष्मी साता है।
कभी कभी आयुक्ताकरा धर्मों को सामाजिक ही समस्ता जाता है।
कशीक ना चुंचा ना साता साता ना हित माना जाता है।
कशीक ना चुंचा को साता साता ना हित माना जाता है।
कशीक ना चुंचा है। जय दूस दिनी सुबरे के प्रति अपना चलेल
स्वीक्षा चर्मों है तो हमा (६) उन व्यक्ति का मुख्य मुक्य मानते हैं
(६) निकरे पूर्ण के साता नार्य किया स्वया है और (६) अपने
में उनकी साता करने को शिवक समक्ष है। हित्री धर्मोंक में से सीती साता
मानते पर ही हम उनके साति अपने बर्गक को स्वीकार करते हैं। परि
क्षा में के प्रति और व स्वा के प्रति अपने वर्गक लोगों हो रहोता हर करते हैं

श्रीर व परस्य एक दूमरे में तो मूल्य मानते हैं कि हु श्राप्ते में नहीं वे परस्य एक दूसरे में तो मूलभूत श्रम्यहाँ मानते हैं किन्न श्रप्ते क बाद्य हिंटे से ही श्रम्यहा समभते हैं । यह बात बही श्राप्तनीएमनक ट्रै

नोतिशास्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय हम दूसरों में जिस ऋष्याई की उसत करने की भीटा करते हैं हमारे अन्दर ही उमना अवसान होता है और सामाजिक सेवा मुगमरीविक्त के पांड टीइना मान हो बन बाना है। मेना की ही एकमान सक्त म थाल पाहिनकारियों (altruists) से काट ज्यादा अदिमान था क्यं उमने ''मानवना को, चाहं वह द्यापने खन्दर हो वा दूसरों के, सापन मानकर महा माप्य मानने को र निरऐस धारेस कहा था। अपने मा थम छन्ने भी इमेरा। माध्य ममक्तने वाली विश्वतित प्रदुत्तियी हैं। वे थात्मसमान जनित्र होती हैं।

द्यातम्ममान को पमएड नहीं समभना चाहिए। द्यात्मसम्मन पटार है, प्रमण्ड छाया सान है। बोई व्यक्ति छपने दहन-महन सीर काम। ने बुसर। का कारर वा सकता है किंतु एक मीमा के गाहर जाने पर यह नै।नक हिनहा भी धन सकता है। व्याल्यसम्मान नीमिलिक न होकर मधान केवु है। यसदा बादमी बादने को बद्दा बद्दा कर दिलाता है चीर हम प्रदार बनावट में र्नम कर जामम-विकास नहीं कर सहना। बाल्समामान ध्योनः की समता को यहा महत्व देता है और हवलिए पत्ती क विशान में नहानक होता है। वहड़े जाने का नय न क्षीने पर भी हमें नीच बास बधी नहीं बरना चादिए ! क्योंहि, उत्तर है, हम हम है की। तीन काम करने करनी हाट म विस्ता नहीं नाहते। वरी धानतक पन्ने में नी खारहरह है। हम भागावन करी होना जारिए? परायका का नावना का बीना ही न्यायानियमा नहीं है करोंकि उमका भरण काने हरामने के निष्ट हो महता है। नाय हा जारमें हर्शनर मान है कि बद हम जो बुद्ध होना चाहने हैं या जिनकी प्रशंश करने हैं देशने ब्राउड बहुत है। डोड तरह में रिवर्तन बीर प्रमुक्त होने क कारमधान श्रीमण्ड कार्ने श्रीत भागी पर्माण कार्मी की कच्ची यत्राच १।

टो बान्ने मान मुख्य धर्म कीन कीन हैं ? इस विश्व में वार्यनियो की। संसद्दों का विनेश्व मंत्र हैं। किए जार काम से के कामण निराणका विशेष है क्यों के खाल्मनियन्त्रण के विशेष खत्य बमीं का विकास नहीं किया जो सकता ।

श्रातमनियन्त्रण (Self Control)

भमों में दुष्य न होते हुए भी आधानियन्त्रण धर्ममत श्रीर सुती बीवन से लिए जसी है। उनके बिना चेट्टा नरके श्रीवर्गिक धर्मा को पाना श्रवस्थ है । अपने कर्फ श्रामी विधी सावत्य पर निजय होता है। युनानी दार्मनिकों ने निम्रह (Temperance) को प्रधान धर्म माना या और प्लेटों तो उन्ने खर्चे औवन और स्मार्ट कमाज को को-चम्म सी नहीं किन प्रकाश अमें भागता था।

श्वासिनियम्स भी बिरोधी आत्मश्रमुतर्गतः है। आत्मश्रमुत्यित भी
निति मर्यादा बताना आामन नहीं है कि ब्राव्यपिक आत्मश्रमुत्यित से
स्वित संयद्या होता है। प्रयोग न किए जाने से रूप्या पति शीर मुद्रि सुर्वेत हो नाती है जिससे घोरे-सोरे उपयोग की स्थानत ही जब हो स्त्री है। प्रात्मस्य के अपुत्रस "मिनियम उपयोग से बंधेदन-राति निर्जीव हो बाती है और सुर्त्य के लिए प्रयत्न श्रीर उपयोग्ध करने बाली अपुत्रमुतियाँ स्वर्धिवाद हो नाती है जिससे आत्मित्यस्य एक प्रयाग और सीनी में श्वरप्ता ह्या बाती है जिससे आत्मित्यस्य एक प्रयाग और सीनी में श्वरप्ता ह्या बाती है। अर्थों मी श्वीक ना हास हो बाता है और जीवन दूसर हो बाता है। "" इससे स्वत्यन्या भी नप्ट हो बातो है। सद्वा स्वर्थान ह्या होती है। हमसे स्वरूप्त स्वर्थानस्तर्थ हो बाता है

हण्डायों के खताबार से लोगी ने असत राशारिक दुलों को विवास्त्री देश रामाय से लिया है। सम्मान यह नैतिक दरान और जोननपारन को लिया है। सम्मान यह नैतिक दरान और जोननपारन को लिये हैं थे सुल को अध्यास्त्र से पुरा मानती है। कुछ लोगों के नियमों बनने से अस्त्राह्म करती पित्र से सुक्त स्थाप के अध्याह में आधानों से वह लाती है। स्थाप से कुस

^{् ।} मीदर्श्स पाससन्, वही, पु० ४८१-४८६

महान् विसमी त्र्रसाधारण वत्तवती प्राकृतिक इच्छात्रों द्यौर वायनात्रों के रखने वाले लोग हुए हैं।

ग्रात्मसयम का लाभ् उठाने के लिए विरक्ति को पूरी तरह स्वीनार करने की खावश्यकता नहीं है। खरल्तू का हल खब्छा है। वह कहता है कि सभी मुख्ये से बचना नहीं चाहिए वरन् अच्छे काम की ऐसी आहत डालनी चाहिए कि वही मुखकर हो जाय । ब्राइत पह जाने पर मुखहर हो जाती है छोर खात्मनियंत्रस की समस्या खन्द्री खादतें डालने छौर उनको मजबूत बनाने की ही समस्या है । विलियम जेम्स का कहना है कि "सबसे यही बात अपनी शारीरिक व्यवस्था की अपना मिन यना लेना है'' श्रीर वह श्रव्ही छादतें आल ने श्रीर उनको बनाए रखने के बार गुर बताना है: (१) "छा दे नामों को जल्दी से जल्दी छाउनी छाउने बना लेना चाहिए और हानिकारक कामों की द्यार महत्त होने से द्याने को रोकना चाहिए"; (२) "जय तक नई आदत जड न पकड़ जाप तब तक उनमें भोई अपवाद नहीं करना चाहिए"; (३) "अवसर मिलते ही द्यपने निश्चय के अनुसार काम करना चाहिए और जिस खारत की आलना है उनके उक्नाने वाले हर मनीयेग से लाभ उठाना चाहिए"; (४) "द्यम्यान द्वारा चेञ्टा को जीवित रन्यना चाहिए !" मानगी मनी विज्ञान पर श्राधारित जेम्त का यह परामशं बहुत महत्वपूर्ण है। बालिरिक महत्य तिश्चयों का न होकर बाली गई आदतों का ही होता है। चीपे शुर में जम्ब निरक्ति सिद्धान्त की सीमित ब्यावद्दारिकता को स्वीकार करण हैं: "रोज कुछ न पुछ अध्यान करना चाहिए जिनसे खासर धाने पर उसका सामना पूरी तैयारी के साथ किया जा सके ।"

श्रात्मनियंत्रण के श्रश्याम के लिए हमें कहाँ से प्रारम्न करना चारिए! इसका उत्तर टाल्मटॉय ने दिया है। जिन प्रकार श्रयक्षे जीवन

¹ दि विविदिश्य कायु माइकोक्षोत्री, जि॰ १ ए॰ ११२-१९०

नी पहली रार्त आत्मनियंत्रण है उसी प्रकार आत्मनियंत्रण को पहली ,रार्व उपवास करना है :

मनुष्य की अनेक इच्छाएँ होनी हैं और उनका समजान पूर्वक सामना कमने के लिए नीव की इच्छाओं की पहले लेना बाहिए क्योंकि अपना बिला क्युड़ी, उन्हों के उत्तर पत्नती क्यारी हैं आरंपिक डॉटर्स, लेलहुद, आमोद प्रमोद, गण्याती आदि जिल्ला और नृद्ध राजा, खाबरागरी, गीनिक प्रम नीव की इच्छाएँ हैं। इनमें के पहले नीव की इच्छाओं से प्रारम्भ क्या जाहिए। यह प्रारम्भ बच्चाओं के स्थाना और मानवी कान की सरमा से विभागित होता है।

को झारमी क्यारा जाता है यह मुखी से नहीं लड़ उनता धीर को झारमी झायरमार्ट है यह पीनिक सावना है तहीं पर करता। अप्राच्य नारी मैतेक रिवाड़ाओं के खनुवार आप्ता निर्येश्य क्यारा साने के विश्वह खयांत् उपसान के गुरू करना चारिए। झाम निर्यंश्य के जिना खम्म धर्म प्राप्त नहीं हो कहते [क्यु हमारे तमय में अप्यों नीयन को श्राप्त करने के हर घर्म के ही नहीं पुला दिया गया है बरन् झासमिरव्यंग्य कर झाने की पहली सारी तक की उपेदा कर से गई है। उपयान को विल्कुल छोड़ दिसा गया है और उत्ते एक अनावश्वक झान्यविश्वात समस्त्रा जाने इसात है।

यह याद रावता चाहिए कि निरागी होते दुध भी टालस्टॉय विरक्ति के दर्यन का प्रतिसदन नहीं करता। यह मुखी की भुग न मानकर उनके क्षानिवार्य परिवामों की युवा मानवा है। चाने, गीनिक प्रेम और क्षारी क्षानीद मामेद आदि के मानते में विवक्ति कोई साथ न होकर खराड़े जीनन को उसत करने के लिए खरानियरण को खोर खाने का करता करने हैं।

१ प्रेंज द्वह हेटर्स, प्र० ७०-७=

नोनिशास्त्र का खालोचनात्मक परिचय

इस परामर्श की सब लोगों को समान जरूरत नहीं है। अपने आर्थ साध्यों को पाने के साधनों की समाना पर हरेक की सबसे अपना निर्धिय

करना चाहिए । धर्म श्रीर युद्धि (Virtue and Intelligence) मुक्तत वालनिक धर्म में युद्धि का बड़ा स्थान श्रीर हाथ मानता या ।

to=

सारम के साथ यदि विचार न हो तो साइट मूर्गतामुँ ही सकता है।

यस्ये हिंदी चीत से नहीं करते हिंगु इस करें साइटी मंदि कर स्वती है।

साइट में हिन्छ चीत से करना चादिए और हिन्छे नहीं करना मीदि स्वती करी करना मादि से सिंदी है।

इसके साम का नहां हाथ है। विचारपूर्वक हिमा गया मान हो साइकि कि सीचा ना सकता है। सम्बन्धिक साइन साम का पर कर है। साइकि मैं

भिष्य निहित रहता है कि हु इस मान की एक ही किया से सर्वनान,

भूत और भिष्य को जानते हैं और इसकिए कका को विचारों में

भी एक ही होना चादिए। इस मान सीच कोई पहलू है और कुछ बन के

सीज भेद नहीं है। इर पर्यों जान ना हो कोई पहलू है और कुछ बन के

साइट निर्दर्भ के हैं। सुक्यत स्व पर मों (victues) को एकता पर कोर जा

तीत भेद नहीं है। हर पर्य कान वा हो कोई परलू है और उठ कान के माइट निर्मांक है। हुए तम के माइट निर्मंक है। हुएतत वह प्रमों (virtues) को एसला पर कोर रेग हैं। पर्मों का भेद शानीतिक तस पर ही किया बाता है। निन तमीते के पात क्यादा हो कि नहीं की के पात क्यादा हो कि नहीं की उठ ख़ुपनी हरदाकों में ही सेवान कीर खंडतन रखना चाहिए। ऐना सामाजिक हाँह से कावस्थक है। क्याद्य पर्मे क्लान्त कर से दार्थनिक प्रमुख्त सामाजिक कीर से विचान हो उठने हैं।

धुद्धि चाँर उत्तरदायित्व यदि बुद्धि का धर्म में यदा आवश्यक स्यान दे तो क्या मनुष्य की

निश होना नैतिक दोप है।

नैतिकता परस्तते समय उत्तको वृद्धि की परस्त मही होती ? क्या उर्धे समें के परियाम के ज्ञान का उत्तरदार्थी मानना चारिए? क्या अमिरता नैतिक दोध दे! अपनिकता को पहुत से लोग दो कराजों में नैतिक दोश मार्निंगे। जब "अमिरकता का कारता लाएसाढ़ी होता है किसते दोश और प्यान पूर्वक चर्चा जा करता है या मूल नैतिक विद्वास्त से ही अन-

बहुधा ग्रमभिशता को एक बहाना बना लिया जाता है ! ग्रमभिज्ञता u श्रापत्ति न करन। निन्दनीय हैं। डब्ल्यू के० विलफोर्ड ऐसी श्रन-भिज्ञता को पाप कहता है: "अपर्यास प्रमाण के आधार पर किसी चीज में दिश्वास कर लेना इर समय, इर जगह, इर एक के लिए अनुचित हैं।" वह कहता है कि "ऐसे विश्वानों से चचना, जो हमारे ऊपर हावी होनर इधर-उधर भी फैल सकते हैं, हमरा कर्तव्य है।" कितु इस कथन मे जरा श्रांतिशयोक्ति है क्योंकि हर महत्वपूर्ण मामले में पर्यात प्रमाण नहीं मिल सकता। विश्वाली को शोका जा सकता है किन कामी को नहीं। द्यथिक से द्यथिक पर्याप्त अमारा का होना एक द्यच्छा नियम है किंद्र उसमें चौर वार्तें भी द्या जाती हैं। विलक्षी इं उस व्यक्ति की भर्त्सना करता है को अपर्याप्त प्रमाख के आधार पर आने बहाज को सरकित समभ कर समुद्र में क्षेत्र देता है। किंदु वहाँ श्रववांत प्रमाश के व्यति-रिक्त उस ध्यक्ति की बीति भी बहुत दुरी है जिससे छत्य लोगों के जान माल ना खतरा पैदा हो जाता है। यहाँ भी शायद चारस्तू ना नहना ही ठीक दै कि बानभिष्ठतायश किए गए कामी के पीछे 'उद्देश्य तो नहीं रहता' किंत उन्हें 'श्रानिच्छापर्वक दिया गया' नहीं कहा वा सकता स्रीर जम तक बाद में "दुरा या पश्चाताप न हो" तब तक वे अनिदनीय भी नहीं होते । 19 वाहाज के इव जाने पर यदि उसके मालिक को यीम हारा श्वतिपति से द्यापक रुपया मिल जाय तो एक तटस्य दशंक की दृष्टि में जहाज के मालिक का काम लागरवाही से किया गया ग्रीर इसलिए उदेश्यदीन हो सकता है किन्तु पूर्णतथा उसकी 'इच्छा के विवद नहीं हो सकता ।

द्यरहरू 'साध्य भी श्रामिशता' श्रामांत् नीतेक सिद्धान्त की श्राम निश्रता को श्रास्त्र मानता है। दया के घोलों में किसी को जहर दे देनर

रै क्षेत्रचर्से एवड एसेज, जि॰ २, ५० १८४-१८६ र नाइकोमैक्टियन एथिएस, १, १, ११

्र हर्नेस्ट्राय की श्रामानाना ग क्रुनेत्वाच है कि इस्ता करने के बार में अमिनत ही

कराम है। व्हेरिक विकाली की अमिताना की शम क्रक. हाँ दिए विम्मित्रियों से किसी काम का क्या पी रू देश या न्यता है।"

क्या बुद्धि वर्यात्र है ?

इ.स. सही दिल पाने (+ ittut) की आवर नक शत के अद्भ है इन दोनों वाना में थोला नहां होना है अर्थप्र पर्ने में बुद्धि निहित्र रहती है ग्रीर दूस र ११-५ माननी है। जीनिशास्त्र में पहली बा रूरों ने निकता कामी में न होकर उस काम के पी होते हैं। दूसरी बात में उस नितंक धारणा का सम

क्ष का भारता है। द्वादे को नैनिक आस्वरण का मरलक मान है। एक तो यह कि बुद्धि नैतिकता से स्वामायिका • १९५ का बायरण जैतिह ही होगा क्योंकि उ Moती है। यह प्रतिना तस्यगत होने में स्था

क्षइती वर्गोकि बुद्धिमान व्यक्ति के किमी बाम ह भुशावना का विशेषमा लगाना पहेगा। द beellय की नीय हो सकती है। यदि ऐसा है विश्वेदा है। तत्र उनका ग्रार्थ यह होगा : यु है वह काम युद्धि की अभिन्यिति होने के क में ब्रीक्र मुख्यात भेग वन जाती है। नुधि के भड़ान्त को नीत्रो और वार्न क काली तथा ने माना है। नीता के द नाड़ों से रहस्द्रन्द होहर समान पर शामन भरेगा श्रीम उनका भेट गुरा उन्हों मुद्दि हो होगा। उनकी मिद्धि के मिए हजारों 'मुलामी' की बित भी महत्व नहीं रएकों। ओरम्बर कार्ट की व्यावना ख्राभिक मानवीन हैं। उन्हों मुद्दि के ख्रानुक्का (भागते को जानने) से सनी सोमी में उन्नत होने की ख्रामा है।

होने को आधा है।

अंतर है कि नोलों को निरंधना वृद्धि को यसा दिन सानने का ही

सार्वेक परिवृद्धान करोग के स्विक्त को वृद्धि से खासोतिक न क्या आय

सी स्विक्त परिवृद्धान करावि के स्वक्तिक दीने का कोई स्वदुन्धानतिरोध ममाया नहीं मिल करता। यहि उनकी महिल सानका नायों निश्चिक को के सार्वे हैं तिहत्स के स्ववृद्धान करावि के सार्वे के स्ववृद्धान करावि को सार्वे हैं तिहत्स की कि सहस्य मिल करावि के सार्वे हैं तहा की से सार्वे हैं तो स्ववृद्धान करावि के सार्वे हैं ती है से सार्वे हैं तहा की सार्वे हैं तहा की सार्वे हैं तहा की सार्वे हैं तहा सार्व हैं तहा सार्वे हैं तहा का सार्वे हैं तहा करने सार्वे हैं तहा सार्वे हैं तहा सार्वे हैं तहा सार्वे हैं तहा है तहा करने सार्वे हैं तहा सार्वे हैं तहा है तहा ह

हथ मामले में थोटों वा इल क्रांबिक क्योरजनक है। यथार्थवादी होने के नार्य वह क्रांक्स या दुरामय परिधानों से बचने के लिए दुक्ति वा दिखा दारा विकास रूपे की क्रांस्ट्रफ्टना की क्यांमता था। युद्धि हो भौति मार्चियों और मानोभारों की शिद्धा भी अहारी हैं। पिरानिकार के मार्पिकर भाग प्रमारास्त्र शिद्धा की मान्न से गरे पहे हैं। उसित शिद्धा के लिए बच्चों को शिक्स के शिद्धा भी कहारी हो। उसित शिद्धा के लिए बच्चों को शिक्स के शिद्धा की स्वार्थक कहार्यों होर शारितिक समाप्रयत विकास चारिए। क्रांपुनिक मानीकिस की एसे से उत्तर प्रमान

ष्यलग्र धार्ते सातनः प्राहिए ।

नीतिशास्त्र का श्रालीचनात्मक परिचय

की द्योर शहत करना है तो उसका प्रारम्भिक द्यादरवाची से ही उति। वार्षा निर्देशन करना चाहिए। बुद्धि अच्छे जीवन में श्रावश्यक होने हुए

१⊏२ उटाए जा सकते हैं; किंतु उनकी नींत में जो शिद्धान्त है वह ठीड़ है। यदि मनुष्य की बृद्धि को सामाजिक और वैवृत्तिक हाटे से श्रन्ते सापी

भी ग्रप्टें जीवन का मारा सार नहीं है।

सामाजिक न्याय की समस्या

स्प्रमाजिक प्राची होने के नातें मनुष्य छापने जीवन निर्वाह के लिए ही मही बरम खपने विचारों, मुख्यों और उद्देश्यों के क्षिए भी खन्य सीगं द्यीर संस्थाद्यो पर, जिनसे यह सम्बन्धित होता है, निर्भर रहता है इसलिप वैपक्तिक छौर सामाजिक नीतिशास्त्र में कोई ग्रहरा विच्छेद नहीं है सकता। द्यान्य क्षोगों के प्रति ऋपने कर्नव्यों की उपेद्धा करके झात्म सपार या चारमविकास का कोई जादर्श कलीभूत नहीं हो सकता। इसी प्रकार पहले श्रपने उद्देश्यों को सुधारने की श्रोर ध्यान न देकर समाव की उसति की बात करना निरर्थक भावकता मात्र है। अपने निजी जीवन

दो पहलू हैं। किर भी कुछ, मूह्य प्रधानतः सामाजिक ही होते हैं और १. न्याय का अर्थ

अनमें से न्याय श्रपनी तटस्पता के कारण सबसे प्रमुख है।

श्चीर शामाजिक दोन दोनों में गुल्यों की सिद्धि करना एक ही नैतिक बात वे

पहले श्राध्याय में नैतिक विवेक के कामी का विश्लेषया किया गय था । उस विश्तेपण के अनुसार सथा नैतिक विवेक नैतिक प्रश्न के दीन पहों की श्रोर से दी गई मुक्तियों से कुछ और भी होता है। यह मुस् देने की निप्रखता न होकर प्रस्तावित वरण से पैदा होने वाली स्थित मल्पनात्मक क्रम्तर्राष्ट्रे रखना है। अपने वर्तमान ग्राहम पा भविष्य । . किसी स्थिति में प्रदोपण करना अपने छाइम् की वास्तविक सीमार्क्रों बाईर जाना है; इस प्रचेपम द्वारा हम छपने वर्तगान ग्राहम का भविष श्रहम से श्रादर्शात्मक तादात्म्य जोड़ते हैं और उसे बरणीय और श्रम सममते हैं।

नीतिशास्त्र का स्त्रालीचनात्मक परिचय

128

नैनिक अन्तर्दृष्टि को अपने भविष्य को और ही न लगाकर दूसी के भित्य को और भी लगाया जा सकता है। दूसरों के भविष्य का मानते में हमारी करवना का विषय नहां उद्देश हमारी निक्या का विषय नहां के भविष्य के हमारा तादाक्षम बातांकि न होकर एकांगी और ब्यादर्श कर में है हो सकता है। हिर भी दोनों काहणें, मोनेशानांचि दृष्टि से समान हैं। होनों में करवाना हमा अर्थाएं मानेशानांचि दृष्टि से समान हैं। होनों में करवाना हमा (पार्ष) बातांकि काहणें, मानेशानांचि दृष्टि से समान हैं। होनों में करवाना हमा (पार्ष) के बादर जाया जाता है। देनोंचीर ने नैतिक विषक सामाजिक एक की निमालिशत स्थावणा हो है।

शमान या वरावर शोने के कारण कर्ता ग्रापने पारसारिक वादी पर विश्वान करेंगे; उनका यह विभक्त तादास्य स्तीर एक थ्याके के स्थान पर दूसरे का होना बीदिक हांवे से सदा संभव है धीर इससे उनमें दुपकी सम्बन्ध हो जाता है जो स्पवहारि**क उदेश्यों** फे लिए अन्तरंशियांनीय है। तदनुसार जय कोई व्यक्ति मैतिक करंब्य की अनुभूति करता है तो उत्तका करंब्य उसी के प्रति नहीं होता...श्रीर वह उसी की वैपक्तिक नैतिक स्थिति तक ही समास नहीं दो जाता यरन् उसका कर्नब्य दूसरों के प्रति भी होता है जो तब तक बना रहता है जब तक उनमें परित्तन नहीं ही जाना क्यों के दूसरे व्यक्ति के प्रता जाने पर ही उसके प्रति हम,रा कोई कर्नव्य नहीं रहता । इस पारश्यरिकता में नैतिक सम्बन्ध ऋौर श्यायित्व है । नैतिक इस्टिकोग् से दो ध्यक्ति एक ही होने हैं किंत इसमें विशेषता शतनी ही होती है कि उस प्रक स्थानित के दी पदा होने हैं !*

प्रकारण करा पदा हात है।" भारताओं में बह जाने बाला खादमी खादनी उन्हों भारताओं कासा-मंत्र कर करता है जितका वह स्थल सोसो में निरम्बार करता है या वह प्रति-मृत्यों भारताओं खोर खत्य व्यक्तियों को खाक्यकराओं से रियुल होतर

९ व्य साक्त्स दि वा मोरेव, प्रि॰ १, प्र॰ ११

श्रीर उनकी परवाद न कर श्रापनी भारतनाओं को ज्यादा मूल्य दे,तकता है। कभी कभी द्वर्म ऐसे रहें लोग को मिलते हैं जो दूगरों में उन भारतनाओं को मितित करते हैं को उनके लिए स्वन्य दरिवार्गक होती हैं। वे टोरों मूल मितित करते हैं जो उनके लिए स्वन्य दरिवार्गक होती हैं। वे टोरों मूल मितित करते हैं कि स्वित्य श्रापनी अधित करते हैं कि मितित कि सित मितित के लिए अपनी अधित कुम तक कि उनमें अध्याद के मित्र के अध्याद मुख्यक में अवत्य कालनेवाला और लीरे में के स्वाद्य के में के अध्याद्य मुख्यक में खत्यत कालनेवाला और लीरे में के स्वाद्य के सित्र के अध्याद मुख्यक में खत्यत कालनेवाला और लीरे में के स्वाद्य के सित्र के अध्याद्य मुख्यक में खत्यत कालनेवाला और लीरे में के स्वाद्य मुख्यक में स्वाद्य कालनेवाला और लीरे में के अध्याद्य मुख्यक में खत्यत कालनेवाला के स्वाद्य के स्वाद के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद्य के स्वाद के

न्यायशिय व्यक्ति तादात्म्य के झाधार पर हो प्रविधोगी मुल्बों की परक श्रीर निक्षण करता है। नाय का चारे डुक्त भी क्यों न हो हेकिन उसमें विषय सापेवता अवश्य रहता है। न्याय निक्साचेता ते झीर कुक्त भी है क्योंकि निक्साचे न्यक्ति आधुक झीर झाबीदिया भी हो सकता है। न्याय की इंतहता, उपचाई झीर उदारता दन तीन कम पूर्ण विषयसापेख सामा-क्रिक पत्ती से तुनाना करके उसके झार्य को झीर भी श्यह किया जा-रक्ता है।

तीन अपूर्ण धर्म (virtues)

¹ देन्री सिजविक द्वारा, (मेयड बाव् प्रवित्रस ३, ४)

श्राच्ये काम का किसी न किसी तरह श्राच्या भारता जुकाना ही नाहिके (यह वृत्तकता का स्वायक अन्य है); (४) "हरेक की उनकी योग्यता के खुद गार मिनना नाहिय" (यह न्याय का क्रन्यनिक सीर्टन रूप हैं)। इत बाती में न्याय के ब्यादि पर बाट पैना ही महाग्र क्यों न पहता ही हिंदु इन में न्यार के विक्सिन् कर और इनकना के खर्च में कोई बलर नहीं विभियम गाँडविन ने न्याय खीर इतरुता के मेर की खीर भी रख किया है। ध्याम लगे हुए महान में में हमारा कर्नटन वैद्या सेवह वसाना है या खारनी माँ की ? यदि ऐसे खायनर पर जिनेक और बरण समय मिल नके तो इनजना और मैम की माँग तो ऋरनी भाँ की 💷 की हो होगो। किंतु गोंहबिन के खनुमार न्याय की माँग वेश सेरह s थचाना है क्योंकि उनसे देश का श्राधिक दित ही सकते की संभावना है क्या अपने हित्यी के प्रति इतक होना न्याय-संगत नहीं है। गांवविन क वत्तर है, नहीं है। व्याय की माँग भीदिक वरख करने की है। और कीदिक हिंह से हितेची की योग्यता समान है चाहे उसने हमाछ हित किया हो या किसी दूसरे का। "में और कोई यूसरा आदमी अपने अपने हितानी को पसन्द करने में उचित नहीं हो सकते क्योंकि कोई खाइमी एक तमन ही ऋपने पड़ीसी से ऋच्छा या तुरा नहीं ही सकता। मेरा नहीं बरन एड मनुष्य का दित करने के नाने सेस दितेशी प्रशंक्ष का पान है।" इसी मकार गाँउविम कृतकता का तिरस्कार भी करता है क्योंकि "इतकता एक ऐसी भाषना है जिससे हम किसी मनुष्य की उपादेगता या मृत्य के व्यतिरिक्त भी उसको श्रम्य कारणों से पसन्द कर सकते हैं। जो बात हमारे लिए बच्छी है वह दूमरों के लिए अच्छी नहीं हो सकती और हतलए वह धारने आए में अन्छी नहीं हो सकती ।"

विकियांत्र शॉडविन, ऐन यून्श्वायरी कंसनिंग पॉ खिटिक्स बरिटसं, \$ 031P , F 0E.

यह दिश्कोष स्टीरकों के दिश्कोष से मिलता है जो अपने समीनवर्ती सोगों के प्रति हिमी विशेष क्लेज को नहीं मानते थे. 1 न्याप को परिनोधा की से हमें नो ने बात पर आधितां को व्याप्त को स्वित्त के उत्तराज को प्रधानता देंगे। चेन्यम ने न्याप जो इन सामान्य दिश्कोष से सम्पन्ति करते को चेशा को है। चेंकि हम अपनियतों के अपनेश अपने अपनियतों कोतों की आपरन्ताका को जो आधित समस्त करते हैं। हमस्ति इसे उन्हों क्यान पर्तत रस्ता चाहिए चाहे वे उनके पान हो चा न हो, बसीके दम प्रति तह जात से मुख को होई कर अपने हैं। बेप्यम की पुक्ति से सूरी तह जात है हि न्याप को पुति उत्तरी का प्रधान प्रक्रिय भागा हो की बाती चाहिए जानवा परिलाम क्लालिक होता है। किंद्र किर भी अपने विश्वती में न्याप और इस्तता का समस्त करना करिन है और उनमें

भक्ति (loyally) इतावा वे खपिक धर्मविक है इसलिए न्याय में उसके ध्रत्योंने इसने मार्ग को जाती है। अकि में प्रतियोगी वार्तें न होने हैं उसने विद्वाह पर्वेद्धा को सार्वद्रश्यों कार्तें न होने हैं उसने विद्वाह पर्वेद्धा को सार्वद्रश्य करती है। हो देखा के सार्वद्र्य के स्वार को सार्वद्र्य के स्वार के सार्वद्र्य के सार्वद्र के सार्वद्र के सार्वद्र के सार्वद्र के सार्वद्र के सार्वद्र

न्याय चौर उदारता में भेद को देखना चाहिए । उदार होना मनुष्य की एक मूल्यवान महत्ति हैं । उदारता के विना न्याय या घो निर्संक या १८≍

सकुनित हो रह जाता है। न्याय और उदारता में कोई खरंगित नहीं है। इस कुछ लोगों को उनकों भीतिक दस्म सुमारने के शिए इतित भार है सक्ते हैं कि कुछ लोगों को उनके खरिरिक खपना बेगोफ को म होर सदाना भी ने मन्ते हैं। भाइकताबरा उदारता को लाग का हम हम ने मानकर उसे ल्याय ही समस्त कैठना जाते से लाखी नहीं है। उत्तरक को न्याय साममेने से खादमों स्वायंवय होकर भी उदार पन कहता है। उदारत अहाता और कि सहस्ता, भित्त, कुत्रतता और मेम से खला न्याय कमा है। एवं उदारता, भित्त, कुत्रतता और मेम से खला न्याय कमा है। एवं उसरा का एक उसर से यह है कि न्यायायेय व्यक्ति "तहस्य होता है और यह जित-नित्त क्षांगियों को सदी मानता है जन्हें सन्तर होते हैं से साम

चेद्रा करता है और ख्यमे व्यक्तिगत पद्मातों से प्रभावित नहीं होता ।" ग्याय पर खाधारित समाज यह है जिसमें किनी विप्रणापित विज्ञान के खाधार पर अच्छी हिला मिलता है चीर उनके छाधार पर अच्छी हिला मिलता है चीर उनके छाधारों में स्वयुक्ति जाता है। यह परिसाग बहुत निर्मन्त के बारे में मताभेद उठ तकता है। ग्याय को छाधिक उपयुक्त परिभाव के तिया हमें उपयोगितावाद पर यह दूसरी हरिंद से मलाच कालान पहेला। ए. उपयोगितावादी सत उपयोगितावादी के सामाजिक नीतिराज का विप्रणापितावादी के सामाजिक नीतिराज का विप्रणापितावादी के सामाजिक नीतिराज का विप्रणापितावादी के सामाजिक नीतिराज को श्री हमाजित की सामाजिक नीतिराज के स्थाप के सामाजिक नीतिराज को स्थाप स्थाप के सामाजिक नीतिराज को स्थाप स्याप स्थाप स्याप स्थाप स्य

उरवोशिनागरियों के मामाजिक नीतिराष्ट्र का विषयकारेच निकार "श्राधिक में श्राधिक लोगों का श्राधिक गुरा" है। इस निकार के सार्विक बिजादयों नाम श्रास्त्र कार्यों वर तीनरे श्राप्ताय में प्रकार करना जा चुना है। प्रस्तुत श्राप्ताय में उपयोगिनावार के मामाजिक यह पर विचार किया ज्याया।

स्रानवतावादी मिद्धान्त नित्त का कहना है' कि "ईवा के मुनदले निवम में उपरोक्षिताची नीनेन्द्राज का खडुर निहित है । इतरों के बाव वही करना से इस सरने

) शिक्षतिक, वही पृ० १६८

. इसमें उपयोगिनायादी नैतिबना का श्रादर्श कुर्युतः विद्यमान है।" मिल का यह कथन बहुत बड़ी सीमा तक मूठा है। ईसा मुख्यादी नहीं थे स्त्रीर उनका उद्देश्य भी 'उपयोगिना' नहीं या ! ईमा ये लिए नैतिकता उपरोगिताबादियों की आँति इसदी खीर पश्चिमों में न होकर हुत्य की गुद्रता में होती थी । हाँ, उपयोगिताबाद का मानवताबादी पहलू ईमा की रिक्ताक्षी से कपरी समानता रणता है।

जेरमी बेन्यम (१७४८-१८३२) विधान का विद्यार्थी श्रीर शासन प्रशाली का मधारक था। ज्ञायरथक वैधानिक सुधारी की नीए के लिए ही उसने स्वयनी मैनिक धारणा की प्रतियदित किया था। स्वीयोगिक मांति के छाने से तत्कालिक मजदूरों को भयानक दुर्दशा दो रही की छीर

तलालीन विधान को सुधारने के लिए किसी ब्यारक मिद्धान्त की ग्राय-श्यकता थी । क्षोद्रे सिद्धान्त ब्यायक तनी हो सकता है जब वह सब लोगों पर लागू हो श्रीर बेन्थम ने ऐसे सिद्धान्त का मुख्याः मे ही पाता । निद्धाल का महत्व शानी है अब उमे विषयशायेश हम में निर्धारित किया का सके छीर बेन्यान ने यह विषयसापेखना "शत्यधिक लोगो के छान्यधिक सम्दंभ में पार्ट । किन राजनैतिक क्राधिकार वयनै वाले लोग 'क्यारप्रधक लोगों के भाषिक मुन्द" के बादर्श से संवालित वहीं होते थे : बालन की हर संस्था छीर काननों का उद्देश्य प्रशा का

धानाधिक सुरव न होकर शासन करने वालों 🐿 बारपधिक सुरव होता है। राजन मार्वजनिक श्रानिसीय का गणान स स्टब्स्स सोगी की समिरनियों का ही क्यांस रमशा है। उन पुछ सोगी का उद्देश जबर्दरची दल्यों के अधिकारी की खेंचना दा असलना

हो होता है।"

१ बेम्यम, दि थिकरी काव सेजिएसेशन (दार्वीर्ट से स)

łę. नी राज्य हा शासीयनत्मह प्रांत्रप मानन को पर पापक चुनाई की नीक की ता सकती है? क पंत्रालकाते, राजक को बोर किएन विश्वकां ने रूपान की कुछ करने का हिस्सा म हुन्य न कर उनकी स्थानिकिक की बंगाना है। देशक का करता हर जातो व्यवस्था का वार्त मेंता है उसने विहरू नि इच्छा का पाला नहीं की जा सकती। दिनी वरत्याला रिपान का होना सामन्त्र बाहरे । कवम वै हाले ह क्रम्यम में "माहतिह प्रणान द्वारा मुनार बरना थाड़ ग ना । पाइलाड प्रमानी की दी निरीत्वाई ही चाहिए : एक भी उमें मानभी व्यभाव के मामान्य निवासी पर बापारी हीना वर्गाहरू चीर दूसरे उसे बलिया बालां पर घाषारित निज्ञानी ह सन, होना नाहिए ह मानवा वत्रभाव के मामान्य नियमों को केन्यम सुरववादी मनोविहान फें छा:म-रताम निद्धान में पाना है जिन पर तीमरे छाजार में विचार हिना जा जुड़ा है। यह मानती व्यावस्त्व के बारे परलुकों, उविद-हानुचित, स्थाय द्यानाच ह्याहि के भारे मालडबी की हमी कमीडी पर

बनना या चीर उन्नधा चिर्मण था कि नह बम से बम राजनीति चौर विधान पर लागू होने बाली नैनिक्ता की धारणा की करनाकों के उस महत्तु में मुक्त कर लेगा भी उनको सदा से धमित किए थी।

कलानाच्यों पर आक्रमण (The Attack on Fictions) बेन्यम कानून, दर्शन, धर्म श्रीर चिनन के श्रम्भ चेनों में बहुत ही 'केलियत' वातों की सत्ता की मानता था। गिन, प्रवता, कनंद्र्य, व्यक्तिहर, श्रन्छ।र्द, ईमानदारी, सौंदर्य श्रीर मन की सकियाँ ब्यादि ये सब फलिय थातें ही हैं। ये बारे राज्य पाँचों इन्तियों से अदया हो सकने वाली किसी

चीन को नहीं बताने। भाषा के नियमों से कैंपकर हम उन्हें सहा की भीति समफने लगते हैं जबकि वे किमी चीन की संवाएँ नहीं होते। विधान थ्रीर राजनीति में इन सन्दों का प्रचुर प्रयोग होता है, अनुष्व मेंथम ने इन शब्दों का छार्च समक्ष सकने के लिए पहले एक तार्किक प्रणाली का श्राविष्कार किया। तम प्रणाली के ----

सामाजिक न्याय की समस्या

(proposition) को ऐसा होना चाहिए जिसका विषय कोई काल्यत बात न हो

फर्तेटय ब्हीर डाधिकार (Obligations and Rights) मुर्तिक देव में शवा करियत वात 'वर्तिव' है। 'वर्तव' शवार जिस मासविकता की ध्योर कंपन कराता है उठे दुस खीर मुक्त के प्रदान की स्मेर देंदूनी चाहिए। ''किशी नाम नी एक निश्चित दग से न करने पर यदि क्यों हुए का ख्राप्त करे ती टक्ष नाम को कान उठ व्यक्ति का क्यांत उचके ते कार्र है। 'ह सर्तवेच के पीछ मुख्यारी खानुनित हती है ध्यांत उचके ते कार्र है एक तीता है। वैवानिक खीर नीतिक कर्तव्यों में केवल खदासी (sanction) का ही खत्मर होता है। वैवानिक खीर नीतिक कर्तव्य यह है जिसमें आरोपिक, राक्तीनिक सा आर्थिक दुस सहना पहला है और मासविक सीचा होता है। है से सीचा सा सा सीनिक कर्तव्य के विवह है।

क्तंतर' को जीति 'क्षानिकारे' को चारणा भी करणता माय दी है।
जो सहस्तीर एक व्यक्ति में कुनरे के मति कर्जीक कर्जीकर करती है वहीं
उस बहुते स्पिक के स्वाधिकां को स्थापित करती है। खाँदकार करती है वहीं
प्रस्तु के स्विकार पाने, हिन जाने या छोड़ देने की धात करी जाती
है मानो खाँचिकार पाने, हिन जाने या छोड़ देने की धात करी जाती
है मानो खाँचिकार पाने के तकती कोई दीन हो। यह खबकारिक
भाषा है और खाँचिकार पान्य का वत को है निर्देशन खाँच मेरी है
कक्षा जब सक है। उनके छाच 'राजनीतिक' क्रियेच्या को न लागवा जाय ।
राजनीतिक स्विकार रहाने न एक्से "मिनो प्रमायन बता को या सावकको जी उम पहारीओं को से शिवार करना है व्यक्ति को निवास लाग दोने का स्विकार है।" किन्न "माकृतिक खाविकारों" में ऐसी बोटें प्रपादम्य यात नहीं होंगी। "मानृतिक खाविकारों में देशके अपित को देशता सुपर नहीं करनी चाहि उचका यह खाविकार पान की या नहीं अपित को देश सा सुपर करते हैं कि अनुक व्यक्ति का खावुक मुनि के दुक्के पर माहातिक स्विकार है तो समाय तालवें यह होता है कि "हमारि यस में खानुक व्यक्ति का नारकात्र्य का कालीचनत्त्र प्रतेस्य

यात्वन की यह व्यापक हुन्हीं की टीक की वा उनती है! हो। द्यर्थमां स्वती, राज्नां विक्रों होंग विक्रम विक्रमती ने शतक की सुन्ने हो करने को दिया में हुछ न कर उनकी न्याबीदित ही क्यान है।सि व्यक्ति का कम हो किमी व्यवस्था का पत रोजा है उसने विस्कृती विदान्ते के अन्य नहीं की या नक्ते । क्लिंग फरफारत विवास कार

र्राता द्वाष्टान वात्र है। केयन वैवानिक सम्मग् में "ताहादेक प्रदार्त" द्वारा मुक्का काना चाहना था। प्राहरिक प्रदान्ती कीकी किरेन्टाई कि नाहिएँ : एक ती उने मानदी न्यनाव के सातस्य निपनी पर बावरिंड होता चारिए और दूबरें उसे इत्यित चलों पर बाधारित निदान्तों हे मनः होना वाहिए । भानकी स्वभाव के सामान्य नियमों को बेन्यम सुलवारी मनीविद्यान

फें झाम्म-बागु निद्धानत में पाता है जिन पर तीसरे झच्चार में निवार किया मा पुत्र। दे। यह मानवी क्यावरक्त के सादे पहलुक्तों, उबिक श्रानृथिन, स्याय सम्याय स्वादि के मारे मार्यडी की इसी क्लीडी वर मनना था छीर उसका विश्वास था कि वह सम से कम राजनीति और रियान पर लागू होने याली नैनियना की भारणा की कल्पनाओं के उठ प्रदान में मुक्त वर लेगा को उनको सका में प्रतित किए थी। कश्रतार्थी पर श्राकमण् (The Attack on Fictions) बःयम कानून, दर्शन, धर्म श्रीर चितन के श्रम्य चेनों में बहुत ही 'बिन्या' वात्ते की मना की मानता या । गति, अवना, कर्तव्य, ग्राधिका,

खान्दर्भ, ईमानदारी, मीदर्थ चौर मन की शति याँ चादि ये सद किया बार्ने हैं। ये मार शब्द वाँची इन्त्रियों में बहम हो सक्ते वाली किसी भीज को नहीं बनाता आया के नियमों में वैभवर देस उन्हें संहा की भाँदि समानात्र लगाने हैं जबकि वे दिसी चीज की संवार्ग नहीं बीते हैं विधान श्रीर सननीति में इन शब्दी का मनुर मधीय होता है, सनपुर वेंगम ने इन शब्दी · विष् पश्चे एक कार्डिक भयानी ना चाहिए चनुनार दिनी प्रतिश

साप्राजिक न्याय की समस्या

(proposition) को ऐसा होना चाहिए जिसका नियम कोड काल्पत बात न हो

कर्तव्य और अधिकार (Obligations and Rights)

नैनिक होन में सबसे चित्रया वान 'पर्तव्य' है। 'वर्तव्य' राब्द विम मासांकित्ता को श्रीर संवित्र करता है उने एउर श्रीर सुरन को खड़ामृति में देवना चाहिए। ''किसी काम को एक निश्चित्र दुस से न करने पर पाहि कर्ता हुल का खड़ामण करे तो ठल काम को परता उन ध्यतिन का वर्तव्य है। 'ह रह कर्तव्य के पीछे सच्चारी खड़ामित रहती है श्रम्यांत् उत्तकों से करने से हुल होता है। वैचानिक धीर निशेष कर्तव्य में फंपल खाड़शीन (sanction) का हो खजर होता है। वैचानिक वर्तव्य पहला है श्रिक्ते रात्यिक, राजनैतिक या खायिक हुल महना पहला है श्रीर मानतिक पीड़ा होना या खपनी श्रीर बुखरों की हाहि में यिर जाना नैतिक वर्तव्य पे

'कतंत्रप' को भीति 'क्षविकारो' को चारणा भी करना मान हो है। वो वा कुछानी एक व्यक्ति में कृषि के प्रति करती है। व्यक्ति स्वरों अब कुछानी एक व्यक्ति में कृषि के प्रति करती है। व्यक्ति करती हो को वात कर ने कि तिस्त करती है। वह व्यक्तिशक्ति करती करती हो के वात कर ने कि तिस्त करती हो है। वह व्यक्ति कर कर के कि तिस्त कर के ने हित्ति कर ने तात कर ने हैं विकास कर ने कि ति कर ने तात कर ने हैं विकास कर ने कि ति कर ने तात कर ने कि ति कर ने तात कर ने हैं विकास कर ने कि तात कर ने कि ता तात कर ने कि तात कर ने कि ता कर ने कि ता कर ने कि ता ता ता ता त

1:0

रिका की बंद सरका बुर्ग्स की बीब की हा महादेशिय हा बंग किए, अबने के बंग दियान विरापती ने राज्य हो हुई हैं कर है को दिशा में कुछ में कर उसकी माश्रीका की बटन है। मानि का कात की कियों केरावार का राज देना है उस्ते कि िडफों की बाउर नहीं हो जा नहती। दिनो सम्मागतित्त हर्ने केत सम्मद बाउ है। केवम है राविड करता में "महत्वित्तर" द्वीर मुक्त बन्ना बाहुण वा है प्राकृतिह प्रमानी हों ही विदेशी में भेगारी र एक दो उने मानधी नाजन के नामान निरामी स बारी

मुद्र होता बर्दीन ह सन्तरो श्राचार के शामान्य नियमों को केवान मुलवारी मर्गोरेप के बारमनदान निकाल में काल है जिल पर तीसरे बाना में तिन िश जा पुता है। वह मानची ब्रावरन के शरे पातुची, उरि खतुरिका, भाव धनाव छारी के लारे मावांडी को शी की ही कत्रा या और उनका विराज या कि वह कम से क्य राजनीते हैं।

है^{ने}र बर्परेस, खीर इसरे उसे बन्दित बाले पर धापाने नेपन्ते

विशान दर माणू होने बाली कैतिहता भी बारजा हो हलनाओं हे हर रश्य से बुक्त कर सेगा वी उनको सहा से ब्रिटन किए थी। . बहरनाःची पर चारमख (The Attack on Fictions) बैन्यम कातून, दर्शन, धर्म और जितन के अन्य देवों में बहुत ही ्रियन' बानों की सत्ता की मानता या । गति, प्रवता, करी, प्रविहर, न्हार्थ, ईमानदारी, सींदर्व और मन की शक्तियाँ शादि वे 💷 क्लेस ं री हैं। ये सारे रान्द पाँचों इन्द्रियों ने घडल हो सक्ने वाली हिंगी । भी नहीं बनाने । भाषा के निवधों से बेंबकर इम उन्हें दंश है : समम्मने सगते हैं बवकि वे किमो चीज को सहाएँ नहीं होते। र ग्रीर राजनीति में इन सन्दों ना प्रमुर प्रतीय होता है, इंग्रह ने इन शब्दों ना अर्थ समझ सहने के लिए पहले एक द्वीर ी ना साविष्नार किया। उस प्रशाली के बातुसार दिसी परित . .





मुख को मुमानता से वितरित करने पर समाज के कुल मुख की माता घट जायगी । यह विवाद प्रस्त विषय है किंत यहाँ भी वेंथम के मिद्धान की लागू किया जासकता है। यदि सुख को समानता में वितरित करने पर समाज फेकुल मुख की मात्रा घट जाना कत्य हो तो हम ग्राव्यपिक समानता ग्रीर श्चात्यधिक योग इन दोनों मे से किसका वस्ता करना चाहिए ? उपम ने इम प्रश्न का कभी स्वष्ट उक्तर नहीं दिया। "गणना दरते समय हरेक व्यक्ति को एक समझता चाहिए, एक से आधिक नहा". बेंथम के इस कथन को 'अल्पधिक सुख' का विशेषण और समानता के सिदान्त की मान्यता समका जाना है। किंद इस क्यन से वेशम का तारार्थ यह था कि मलबाडी परिशक्तन विधि का प्रयोग करते समय व्यक्ति के मुल की जाँच में प्रतिष्ठा, बहुएरन, छोहदा छादि नो स्थान नहीं मिलना चाहिए। व्यवहार में वेथम समानता, विशेषकर द्यार्थिक समानता लाने को बहुत ध्यम था: समान विवरण क्रत्यधिक गुल को लाने का दी एक नाधन है इसमें यह श्राप्ते उद्देश्य की संदात्तिक स्थायमकता पाना था ।

३, अधिकारी का अर्थ

वैधम के निकाल में छापिकारी की उचित धारणा का छानाव है। श्रविशारों की शलत श्रीर परायातारों भारणाश्री की नए करने के जोश में वह क्रिविश्तों की धारणा के क्षीनित्य की ही राज्य कर देता है। व्यक्ति के द्राधिकारी की माने जिना हम उपयोगितायाद के उत्त जल्ल अप्रीजनी से खटकारा मही था कहते । कियो की हत्या करने में खाहे क्तिना ही चौर वैमा ही सुर बचों न मिले किंदु हत्या करना स्याप्रमात मही है बयोकि इससे इस्या किए गए व्यक्ति के आधिकारों की अवदेशना होती है। मामाजिक स्वाय की ऋषिकल धारणा बनाने के लिए हमें ऋषि-भारी झीर उनके साय-साय क्रांट्यों के श्रर्थ की परीटा करनी चाहिए ।

कथिकार चीर कर्तत्रय

जय लोगों के विरोधी दावों पर बीदिक विचार किया जाता है तो यह मरन देश होता है कि विसी एक परिश्वित में उनमें से सपने अधिक \$\$



िहो छक्ते हैं जब उनका आपरंड एक ही हो । स्टाक मार्केट में ख्र ्रय से दरवा ले कक्ते का वैचानिक खाविकार हो सकता है किन्नु क्र के त्या से सेने के बाद व को कपाय का वेच ता हो रहने देने का नैतिक र्केट खानुकर नहीं भी हो सकता है।

दूररी बात यह है कि पास्त्रारिक मान्नच रखते हुए, भी श्राधिकार श्रीर तरह माना नहीं हो नहाँ हो। विशेष होनी सर्ग है कारदेश का व्याध्यान मानाइसी से जीविका कमाना है जी उसके प्रति उस वर्ग के श्रम्य सोगों । इसने कर्तन्य हो जाने हैं जिसके लिए व्यर्थाताल का प्रयोश हान स्पेश्वित है। यह कहा जा सकता है कि उस वर्ग के निशी श्राप्तमी में क्षेत्री से शासना मिला किंत्र श्रम्य के सिशा विश्वा है। यह स्थानी कर अपने माना किंत्र श्रम्य के स्थापी सह अपने क्षेत्रों में पासना मिला किंत्र श्रम्य के सिशापी के श्रम्य क्षाप्त किंत्र श्रम क्षाप्त कर क्षाप्त के सिशापी क्षाप्त के सिशापी कर करने किंत्र के स्थापी कर करने क्षाप्त के सिशापी का स्थान क्षाप्त हो सिशापी कर के सिशापी के

अधिनारों और करांवां के मूलमूल राजन्य की भारित दो और वारों में भी बैस ही सम्बन्ध है, जिंद्र वह मूलमूल नहीं है बसीकि उनकी दिना मान के अपनीका मिला जा स्वात है। अध्ययद दोनों का कर समम लेता पादिए। इन के अधिनारों देवके करांवा मिहित होने हैं और इन के करोंवां में उनके अधिकार मिहित होने हैं। इएसे दरकार किया जा सहता है बसीकें वहीं आपनेक आधिनार की क्षेत्रीचे का सिक्ट सम्बन्ध नहीं है। निरोच्च राजनात की किसी चारवा में राजा के कुछ ऐसे अधिकारों को माना जा सहता है किसी बीचीता स्वत्ते महोत करांवा में श्रीर उनकी माना के ऐसे करांत्र से एकते हैं दिनारे बीचीता स्वत्ते माने क्षित रहने पाने अधिकार हो। इस मान के कुछ समर्थक खान भी मिल कांग्री ऐसे मान बीचार्किक रोगाना है और उनकी केमल व्यक्ति आधार पर ही खारबीकार नहीं न्भीशास्त्र हा श्रालोचनात्मक परिचय

13

कानूनी और नैनिक श्रधिकार ग्राप्तारों के श्रम को परीजा करते. समय वैधानिक श्रपिकारों प स्वा जाहिए क्योंकि वे श्रापिक निश्चित होते हैं। हॉर्नेंड रे

रिश्वर करा चाहिए स्वीकि वे खायक निश्चित होते हैं। हॉर्नेट रे हस्ती पुस्तक 'ज्रिस्ट्रेन्स' में वैचानिक खायकर को व्याप्या में के हैं: व्याप्तिक खायकर राज्य को स्वोद्धित और स्वाप्ता से एक व्यक्ति में हम्म स्वितियों के साभी का निष्युत्व करने वो चाल है। एक राजि में हम्म स्वितियों के साभी का निष्युत्व करने वो चाल के

हान परिभाग से हायार पर नैतिक अधिकार को परिभाग मो को है : "कैट्रेंट इपिकार वार्यजनिक समाति को स्वीकृति और तहायता या कम है कम उनके विधेष के निमा एक व्यक्ति में अन्य मातियों के कामो कि नैस करते की चुनता है।" अधिक संदेश और कम निमित्तक कर है सिरी है वैधानिक अधिकार को "एक स्वाद्ध का अध्य संसों के रूप साम है

करन श प्रभावा ६ ?" ज्यापक चाव्य ज्ञार कम नाराव्य कर है । १८१ मैं वैशानिक छापिकार को "एक क्यांति का ज्ञान्य कोलों के करर दान हैं मान्य इक? ज्ञीर नीतिक छापिकार वो "यक व्यक्ति का ग्रन्थ होती के करर राज्य को मान्यता ते ज्ञालम कमाल हारा मान्य इक? करी हैं। इन रोजों को काम चलाऊ परिभागाओं को तरह लिया जा करवा है। यह रुए हैं कि नीतिक छापिकारों को व्यक्ति वेशानिक कारिकारों में

श्रिपिक निरिचत निर्भारण हो सहता है। हर समाव के वैधानिक हारि-कार सिर्मित होते हैं और उनकी स्थान्या पूर्यमान्य और परम्पारण स्थापर पर की जाती है। विभी सवातीय (hornogeneous) रामाः में नितिक श्रिपिकारों को भी यही माम्यता पिता स्वत्ती है। यार्मिक हार्द में स्थाप्तर क्या पुराने और क्या नए और विश्वतित समात्रों में वैधानिक स्रोर नीतिक श्रिपिकारों में एडला होती है। दुखाईक दिश्यान, वीदिक शिक्ता कि "विज्ञातीय समान्य में यहां होती है। दुखाईक दिश्यान, वीदिक शिक्ता के रागर विभाग होते हैं यहाँ नैतिक कांग्यों का निरूपण करना हैंदि शिक्ता के रागर विभाग होते हैं यहाँ नैतिक कांग्यों का निरूपण करना हैदि शिक्ता

र देविष कोश तिकी, मेलुरस शहरस । यह और इसके बार के उदरय परित रे. २० वर-८० से दिए र.प हैं !

सरनेवादों का क्या खाने स्थामो को भयभीत करने या नैतिक क्रांभिकार है? अनुदारवादी उनके दून व्यक्तिय को नहीं मानते किन्दु साम्पवादी मानते हैं क्यांकि समित्री राताम्य सामा में 'भागवा कार्यों से दान बाहकर ते हैं क्यांकि समित्री राताम्य सामा में 'भागवा कार्यों से दान बाहकर ते कि अपनी स्थाम प्रत्या किंद्र सुप्त को केवा प्रशिवादित मानवादी के स्थाम प्रत्या कि स्थामी के स्थाम प्रत्या की से से स्थाम से से सिंप क्या भी पी नारते का स्थाम कार्यका है है कि स्थाम प्रत्या की स्थाम स्थाम स्थाम है से सिंप क्या भी पी नारते का स्थाम कार्यका है है है स्थाम प्रश्ना भी स्थाम स्थाम

'प्राकृतिक ऋधिकारों' का सिद्धान्त

सम्मति दिन प्रति दिन बदलती ही रहती है।

नैतिक अभिकारी के अनिश्चित और असार होने से कुछ नैतिक विचारकों ने प्राकृतिक अभिकारों को माना है क्योंकि मनुष्य के स्वभाव पर श्रापारित होने से जनहां ठोड प्रदर्शन किया जा सकता है। किंतु इससे समस्या का समाधान न हो इर वह नैतिक दीन से इटकर तत्वसमी छा के द्वेत्र में चली जाती है। मनुष्य का मूलस्वभावस्या है १ क्यास्वतन पैदा होने बाला ब्यक्ति गुलाम से मुलतः भिन्न होता है ! क्योंकि तभी गुलाम की श्रमेखा उनके प्राकृतिक श्राधिकार हो सकते हैं ? या यह स्वयंसिद है कि सब मनुष्य समान होने हैं और उनके प्राकृतिक अधिकार भी समान होने हैं? 'मूलतः' सीर 'शाभाविक' श्रास्पप्त राज्य है श्रीर उनके वे दोनी श्रार्थ होते हैं (१) मीलिक और बाद में सिद्ध की गई विशेषताएँ ग्रीर (२) सामान्य विशेषताएँ जिनमें "सामान्यतः, यद्यवि अनिवार्वतः नहीं, घटितः होने का श्रीर वस्तुक्षों के गुण या योग्यता का निर्ख्य करने के माप? ह दन दोनों का भाव विद्यमान बहता है P' मानवशास्त्र के प्रमाण पर दानता परले द्यर्थ में 'स्त्रामाविक' नहीं है बचपि उसी द्यर्थ में मानदी समानता भी 'स्याभाविक' नहीं है। पहले श्रीर दूसरे श्रर्य में प्रान्त होने पर ही "प्राकृतिक अधिकारों" की दहाई दी जाती है।

: १६८ नीतिराम्ब मा त्रालोचनात्मक परिचय

परियामस्टरूप रिगी प्राइतिक अधिकारों की परिभाग के आगर पर अपनी पीढ़े दी हुई वैधानिक और नैतिक अधिकारों की परिभाग में संशोधन करता है। उक्की परिभाग के अनुवार प्राइतिक अधिकार के अधिकार है जो मुध्यस्क द्वारा प्रशंतित समाज को सांवेजीन समात में मान्य होंगे और यदि उस समाज का कोई विधान हो तो यह उन अधिकार कारों का समर्थन या कार से कम उनमें हतायुप नहीं करेगा; प्राप्तिक

प्राप्तिकार सुन्यारक के ब्याद्धी समाज द्वारा अनुकत हैं नाहे यह स्ताज क्षेत्र हो स्वर्ग न है। 12 किन्नु किन भी, रिग्रो का करन है, ऐसे लाई क्रियेश्वर माइतिक अपिकार नहीं होते, उनमें से कुछ मुल्यम् अपिकार ही माइतिक विकास अपकार के प्राप्त के प्राप्त के प्राप्त के प्राप्त के किन के स्वर्ग अपिकार के माइतिक आपिकार में नहीं किना खाना है। इस्ता के लाई के अपिकार में नहीं किना खाना। मुक्दमा चौत लाई के क्षार माइतिक अपिकार में नहीं किना खाना। मुक्दमा चौत लाई के बीट के पाने का सावस्त मान ही है। माइपारी के प्राप्त का स्वर्ग की पाने का सावस्त मान ही है। माइपारी के प्राप्त का सावस्त मान ही है। माइपारी के प्राप्त का स्वर्ग की किन के सावस्त मान की के सावस्त बीट के स्वर्ग की सावस बीट के सावस्त मान मान है। यो का कि स्वर्ग की सावस बीट करने कीकन, स्वरंधका और माइपार की स्वरंधका की सावस बीट करने कीकन, स्वरंधका और माइपार की स्वरंधका की स्वरंधका मान मान है। यो क्षार के अधिकारों की चोरता के प्राप्तिक सावस मान है। अधिकार के अधिकारों की चोरता के प्राप्त की स्वरंधका के अधिकारों की चोरता के प्राप्त की स्वरंधका के अधिकारों की चोरता के प्राप्त की स्वरंधका के स्वरंधका की चोरता के प्राप्त की स्वरंधका के चोरता के प्राप्त करने कीकन के अधिकारों की चोरता के अधिकारों की चोरता के अधिकारों की चोरता के प्राप्त की स्वरंधका के स्वरंधका की चोरता के प्राप्त की स्वरंधका की चोरता के प्राप्त की चोरता के स्वरंधका की चोरता के प्राप्त का सावस्त की चोरता के स्वरंधका की चोरता के सावस्त विकास के सावस्त विकास के सावस्त की चोरता के सावस्त विकास की चोरता की चारता की सावस्त की सावस्त की चारता की सावस्त की सावस्त की चारता की सावस्त की सावस्त की सावस्त की चारता की सावस्त की सावस

समारता को भी प्राष्ट्रतिक व्यविकार माना गया। इन पोरित क्रिं कारी में हे हमें कुछ व्यवस्थक व्यविकार ते परीक्षा करनी चाहिए। (१) निन्दा पटने का प्राविकार—स्तितंत्र की पोर्ट्या में हमें सुसरी मानवी व्यविकार माना गया है। किंतु इस व्यविकार की कुछ व्यवस्थक विशेषतार्थ भी प्यान देने पीया है। इस बात को इस्के मानेया कि इस दिशेषतार्थ भी प्यान देने पीया है। इस बात को इस्के मानेया कि इस दिशे हैं ऐसी में होती हैं किनमें महाप्य जिन्हा रहने के क्षात्रिकार के

सम्पत्ति, संरक्षण ख्रीर शोपण के विरोध को मनुष्यों का प्राकृतिक स्विधे कार माना गया है।" जून २४, १७६३ की धोपणा में इनके साय जार हिन्न कुछ रिपतियाँ ऐसी होती हैं जहाँ दूसरी के प्राप्त और अधिकार स्वारं के लिए प्राप्त दे आक्स्पक हो जाता है। ऐसी रिपतियों में वीधित रहे के अधिकार को पाद रिपरिस अपने में लिखा जाता है। ऐसी रिपतियों में वीधित रहे के अधिकार की उर्दाप्त के लिए परिस में हो अधिकार की उर्दाप्त के लिए परिस में हो जिसने उत्तर हासता करने जाते को मार चाले ती हक रिपति में बीवित रहने के अधिकार का निर्देश के लिए परिस में बीवित रहने के अधिकार का निर्देश के लिए में की बीवित रहने के अधिकार का निर्देश के वित्तर की आधीत उर्दा का अधिकार की प्रदेश को अधिकार परिस का अधिकार की मार का अधिकार की मार का अधित हो जाता है। इसका जात निर्देश में कालकर दूधनों के अधन प्रधान कर्जय हो जाता है। इसका इसने की कामना होने पर परिस कोई क्षार्य का अधिकार की जाता होने पर परिस कोई काल प्रधान कर्जय हो जाता है। इसका इसने की कामना होने पर परिस कोई काल प्रधान कर्जय हो जाता करता हो जाता करें से हो जाता होने पर परिस कोई काल प्रधान के जरीता की

यापर नहीं हैंगे।
(१) राजवा ना आधिकार राजनीतिक बन्दम्यों और विभिन्न पुत्तजों
(१) राजवा ना आधिकार राजनीतिक बन्दम्यों और विभिन्न पुत्तजों
से ते लोते में येन उत्पुत्त विषय बाजा है। वित्र अधिकार पदि के आधिकार
ने अध्यान पहुंच आरख है। अधिका ना ऐसा आप है हिनकों का सिंद में ते नहीं हो कर्का तो कि तु ब्लामका आधिकार राज्य है। स्वतंत्रता किन बीच नहीं हो करने कि तु ब्लामका आधिकार राज्य निता किन बीच है और विकाशित है। मत्त्राम की राजनीतिक स्वतंत्रता बनी ताल के बालानिक विकाशित है। मत्त्राम की राजनीतिक स्वतंत्रता बनी ताल के बालानिक विकाशित है। मत्त्राम की राजनीतिक स्वता कि विज्ञों कार्य बालानिक विकाशित है। मत्त्राम की करियो कार्याम कि स्वतंत्र की स्वतंत्र की बालानिक विकाशित स्वतंत्र की स्वतंत्रता करियो कि स्वतंत्र की स्वतंत्रता करियो करियो की स्वतंत्रता किन्द्रता कि विज्ञों बालानिक विकाशित स्वतंत्रता है। स्वतंत्रता किन्द्रता किन्द्रता कि स्वतंत्रता करिया क

(१) उन्ति का अधिकार—काल की धोषणाओं में सम्मित को एक मूलभून अधिकार माना गया है; नओनिया बिला में सम्मित की जातह कन्मीय प्रति करने के शायनों को मुलभूत अधिकार माना गया है। इस नीतिराण्य का श्रालीचनात्मक परिचय

स्तिकार के तिमिन्न करों में यह स्वीका किया गया है कि जीतन हों? करपुर से संभव प्रवानि वाली चीजों को उन्होंने के प्राधिकार के जिन स्थान । जीतिन रहने और स्नतंत्रता का कोई खर्च नहीं हो महता। झट्टा भोगारिन की भाँति कुछ मामाजिक विचानकों का यह कहना है है शमात के हर व्यक्ति को जीवन वहने के निए कम से कम आकृत बरनुद्धों को रखने का छोर विचार छोर कमें को स्वतंत्रना वा छारिका

मिलना चाहिए। इस नीनि के बिगेयकों का कहना है कि ऐना काने से होतो का प्रोत्साहन समान हो जायगा स्त्रीह स्त्रप्रिय स्त्रावहपक क्षाप सी हो सकेंगे। इमके जयाय में यह कहा गया है कि ब्यक्ति बडले में बारे मुद्ध भी कर या दे उमे जीवन की न्यूनतम आवश्यकताओं का अविकार तो मिलना ही चाहिए। झावस्यक नामा को करने के गोलाहन के

लिये प्रतिपोरिता द्वारा प्राप्त हो नकने वाले सार्वजनिक छोहेंही का बना रहना काली है जीर यदि पैक्टरियों को मुनाराखोरी का साधन न बनावर स्वसंबालित वर्ग मना दिया जाय तो बहुन हो इसप्रिय तरह के झाने हो भीरे-भीरे इटाया जा सकता है। किन्तु इस झीपतिवेरिक झार्य के पूरी सरह से स्थीकार करने पर भी यह नतीजा नहीं निकलता कि संगी. रखने का आधिकार मिरपेल है। तार्किक रिंट से वेंसे आधिकार की सर्के लिये पर्यात सम्पत्ति होने पर सापेतिक होना चाहिये । यदि भर्यदर हुर्निद या लीमर्र्णण युद्ध के बाद संसार में ग्राल का सकट वह जाय ही दन समय हरेक के लिये छात्र के ग्राधिकार की दुवाद देना निरर्थक होगा क्योंकि

ग्राप्त की कभी के कारण उस पर हरेक का ग्राधिकार नहीं हो सकता । या प्रश्न निरपेद ग्राधिकार का न होकर संतुलित वितरण का है। ४ ⊸न्याय की घारणाएँ

निरवेद अधिकारी की मान्यता में तार्किक बंदिनाहयों से यह स्प क्षेत्रारहिन, धनाहिस्ट कायुनिवृक्षः धीर बहुँ इ रसेल, प्रोपी रांड्स टु जीडस, परि॰ ४,

है कि श्विपनारों को सामाजिक व्यवस्था, संभावनाओं श्रीर मृत्यों का श्रीरिक धानना चाहिये। श्वतपुर श्रीपनारों की समस्या टीक विसस्य की समस्या वन जाती है क्योंकि हह व्यक्ति को टनकी श्राप्त्रणवताओं के स्व ग्रानुश ही मिलना चाहिये। टीक विसस्या की समस्या हो न्याप की क्षमारा है।

ग्यार शास्त्र के अप्रेक्ष आर्थ हैं। उपयोगितावादियों की न्याय की खलारिक गुत्र के विद्याल से निकालने की न्येटरा द्वारा देशाये गये अम श्रीर नगाय के किशो ऐसे विद्याल को जो निर्मेश त्राधकारी के विद्याल के प्रकार हो कोल करने वाले अन्य नैतिक वर्गों के लोगों की येन्द्राका के अविदिक्त—जो तार्किक दिशे संस्तान्थ है—स्याय करद की तीन और अरादतार्थ देल लेना चाहिये।

न्याय और वैधानिकता (Justice and Legality)

'राधिकारों' को भारत 'न्याय' के भी वैचानिक कीर नैतिक दोनों ही कर्य हो सकते हैं। करतन ने लिला है:

शिभान के बहुनार होना यक अर्थ में हो न्यायोविष है !.....
रिभान के बहुनार होना यक अर्थ में हो न्यायोविष है !.....
रिभान में सार्यविक्त, व्यक्तिक पाउप के आधारपय लोगों के दित के
उदिरा के ही नव चीकों के क्ष्माय के आती है..... कराय्य हम
'मारा' सावद को यक अर्थ में साधात के मुख्य को उत्तरक करने और उत्तरक संस्थाय करने वाले चीकों या लागू करते हैं । रिभान हमें तहते शी होना
संस्थाय करने को को को या लागू करते हैं। रिभान हमें तहते ही तीय-स्वाद
स्था हमाने को हमाने हमान के स्थान करायो के स्थान के स्थान
स्था है आप में मान पूर्व के स्थान अर्थ के स्थान हमाने स्थान एक कुर्य
पर हमाने हमाने के स्थान स्थान हमान करने स्थान स्थान हमाने स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान स्थान हमाने स्थान स्था

र. दि भाषकोत्रीक्यम वृधिकत, २, १, ३१-६२



श्रीर न्याव को कामाजिक श्रांगों के सम्बन्ध के भेदों पर ध्यान नहीं दिया जाटा तो नैतिक चौर वैधानिक न्याय में मतिधाति हो जाती है। पहले चर्ष में इस व्यक्ति को न्यायी चीर दमरे अर्थ में सरकार को न्यायासायण कहते हैं। श्रास्त न्याय की परिभाषा हन दीनों श्रायों में करता है: "न्यार व्यक्ति को स्थानी बनाने वाली और जो कुछ वह उचित समभना है उसे उचित देश से करवाने वाली द्यादत श्रीर चरित्र है।" किनु न्याय का भेद बताने हुए ध्रापनी परिभाषा को पूरा करते समय स्ररल्य इस यात की परीक्षा करता है कि न्यायी काकि वस्तुत्रां का वितरण प्रार्थात् ग्राप्ती सामाजिक ध्यवस्था को किन दंग से ममुद्रत ग्रीर स्थापित करने की चेप्टा करेगा । वर्तमान थेड का न्याय के नैतिक और वैधानिक भेद से ताहारम्य नहीं है। व्यापनिक चारवाखी के व्यनमार विधान की मानबी महत्तियों में इन्तद्वीय करने का ध्यपिकार तब तक नहीं है जब तक थे समाज के लिए खतरनाक न साबित हो । सातएव विधान यदि समान के विनिध श्रमी में नमान नावस्य स्थापित कर सकता हैतो उत्तक काम पूरा हो जाता . है। इनके विश्रीत नैतिक स्वाय अनुष्य की प्रकृतियों भ्रीर उदेश्यों तक दी सीमित नहीं है क्योंकि नैतिक ज्ञालोचना मनुष्यों की ही नहीं बरन् मंग्याध्यों की भी की जा सकती है।

वितरसहील श्रीर श्रीतपुरक ग्याय

(Distributive and Remedual Justice) न्याय के द्यर्थ का तीनरा भेद वस्तुत्रों के वितरया द्वीर दुरुपयोग को

रौक्षे के उपानों से सम्बन्धित समस्याओं से है। इनकी नितरणशील श्रीर प्रतिकारक न्याय की समस्याएँ कहा जा शक्ता है। प्रतिकारक न्याय की तीन घारलाएँ हैं : प्रतिकलात्मक (retributive), सुधारत्मक श्रीर उपयोगितानादी । प्रतिकलात्मक धारणा 'जैसे को तैला' नियम पर आधारित है। मनुष्य को अपने अनमुख और अनीचित्य के अनुपात से ही दुस भोगना चाहिए। श्रारस्तू के निम्नलिखित कवन में इसी धारणा को स्वीकार किया गया है : ''जब कोई व्यक्ति किसी दूसरे व्यक्ति को मारता

नीतिशास्त्र का श्रामीचनात्मक परिचय

या उमकी इत्या करना है या उमके नाव द्यानाचार करना है तो पर एक ह की ग्रममानता है; न्यायाधीश उस ग्रममानता की मिटाने के लिए ट देता है। " इस तरह प्रतिकलालमङ धारणा विद्युनी बार्ती को देतने : इष्टिकोरण पर आधारिन है। इसके विपरीन सुपासन्यक धारणा भरित ने देलती है। उसके छतुनार विख्यी बानों के लिए इंड देना उचित वर्श है, ब्यक्ति को समाज से निर्माणस्मक स्थान ले सकते के लिए सुवार देता ही मुख्य बान है। उपनीमिनावाडी चारणा में सुवासत्मक टटिडोच को श्रापनाने हुए, श्रापमधी के अधिकारी या टतकी कुराल प्रध्यान न दिया आकर मामान्य मुख पर ध्यान दिवा जाता है। विवस की काह्या में अपराध के कामून का काम गलत काम करने पर दुख की धमकी देना है जिससे प्रपते ही सुरा की पानाह करने वाले लोग दूसरों को उनके मुख में विचित न कर सकें।

नैतिक सामज्जस्य (Moral Symmetry) श्चय दम वितरवाशील न्याय की स्त्रीर श्चिषक परिविद्यप्त परीदा कर Bun है। इस परीदा में इसे चीचे काष्याय में प्रस्तुत इन बारणा को कि न्याय के प्रश्न शारीरिक वत या प्रचार के झनिरिक्त झीर हुछ नहीं है छोड़ देना चाहिए क्वोंकि यह भारता न्याय के प्रश्नी को किछ तरह सममना और लागू करना चाहिए इन वैतिह परन का कोई उत्तर मही देती। वह न्याय सन्दर्भी नैतिक प्रश्नी का समाधान न कर उन्हें निरर्लंक ही बताती है। इस सम्बन्ध में इस न्याय का निरंदुरा राजा पा राज्य की अञ्चलाता सुरिता से तादालय भी छोड़ सकते हैं क्योंकि यह फेतत राष्ट्र के अर्थ को बरतना मात्र ही है। राष्ट्र का यह अर्थ परिवर्तन उपयोगिताबाद संभी है। शक्ती का अर्थ बदल देना उनक न्याय को सबसे मुख्य मान वह है जिसे प्राह्ममर अर्दन ने "मैति

१ घरल्, वही, र, ४, ४

सामग्रस्य को चानुभूतिंग कहा है।" इसी तरह चारस्तू नो न्यायी स्यक्तिः को 'नमान' दरशिक बहुता है जो अपने भाग से न तो अधिक लेता है धीर न बम, और तैनिक न्याय को 'ममान वित्रमा' बहता है ।' हमसे फ्लेंटो की 'रिपब्लिक' में साहमोनिकीय द्वारा की गई न्याप की परिभाश की याद आ जाती है कि क्याप हर आदमी को उसका इक देना है।" नितु उसी संबाद में व्यागे चलकर यह अरन उठाया गया है कि हरेक स्रक्ति थे: 'इक' का निर्धारण किल निज्ञान के लाधार पर किया जा सकता है। निश्वविद्य का कहना है कि ध्यनमानता के लिए पर्यास ममाला न होने पर न्याय का छाधार समानता होना चाहिये; किंतु नह इस परिभाषा को भी चाकाल्य नहीं मानता क्योंकि नीतिशास्त्र की पर्याप्त प्रमाण की चाली-चना भी करती जाडिये । उदाहरणार्थ जानकल प्रेश्वर में विश्वान करना चीर ब्राइलत के मामन गरादी देने में कोई रिस्ता नहीं है किंतु सुख शिरियों पहले ईलाई बूरोप में यह स्वयंशिय या छीर मालिक होना ही राजनैतिक श्रभिकार न रलने का पर्याप्त प्रमाण था। न्याय में नैतिक मामजस्य की अनुभूति मानना और समानत। के किसी मिद्धात के झत-सार विकास करने पर ही स्याय की सिद्धि भानना इन दी वातों से समस्या का बेन्द्र ही बदल जाना है। समान वितरण का खर्य यह है कि छा छीर व की द्यापा मिलना चाहिये जब तक कि उन दोनों में किसी एक को पत्रन्द करने का पर्यात कारण न हो । अनुत्य होते के नाते था और ध न्में कोई खन्तर नहीं है किन्त उनमें असमान वितरण असमामक्षा के किस प्रभाव पर श्रीर क्लि परिमाख तक उचित है। श्रीर हुसरे हर यस्त हा समान वितरण भी मही हो सकता। सुख बाँडने से घट भी सनमा है सौर बद भी सकता है। यदि ऐसा हो तो उचित न्याय (श्रापांत् वितरण) का प्रश्न वस्तुत्रों की अत्यधिक संख्या का उत्पादन केंसे करना चाहिये इसकी

^{1.} विन्दूर एम॰ सबैन, फंडासेंटक्स आयु प्रिथम, पु० ११९ २. ताइकामीकचन पविवस, ४, ३, छ,

अपेदा रस सकता है। अवस्य न्याय का प्रश्न साधारण नहीं है और उनका उत्तर "दो विधोधी आद्दारों पर केन्द्रित हो जाता है जिनमें से रर आदर्श उनितन मा जान पहला है। एक निद्धांत तो यह है कि प्रतेक न्यांत्र अस्पारर मृन्य है और उनका आदर होना चारित, हमने हैंगाई यन्त्र न्यांत्र को अभिन्यांत्र है। वैतिक निक्क को उदिया जान पाने यांचा दुनरा निद्धांत यह है कि सनुष्य को उनकी अप्तार्थ या काम के अनुनार पुरन्तर भिन्ना चारिय ।" इन दोनों आदशों में से केन सन्य के स्वीत निवद है और उन दोनों में नमन्य कर नकता की

हरेक को उसकी थोग्यना के चनुसार

ह्यान्त् के मन से जिनस्न्योन न्याय में ''खानुसीइन ममाना'' होती है। ''बरुभ्यो जीह कोचों में यही आमाना होनी चादिए...कोचों के समान होने पर उनका शिमा भी समाना होना चादिए ।'' हैं के समानत होने परिदेश के समानत का आपे बेचा है और उदिश पुरमार देने से लिए इनकी सम्मानता का निर्णय येने किया जा सकता है है इससे तीन उत्तर दिए लए हैं। प्रभा उत्तर पर है कि मनुष्य को योगना जनता में हैं। 'सा दिएश'न का नाम मार्थ

एक प्रोहित्या के जागांक होते का राय कारण वह है कि उसके समार्थ इस स्वरूप क्यांत हैं। उसके वहंगा, कि व्यांक प्रावह का मात्रही गांग ता के बहु उपने हैंगे कि वहंगा के व्यांत्र होता तो केवल मात्रही गांग तो बार रहता । इस नर्फ से में मैंक्क स्थाना पर बोर्ड प्रकार की पढ़िया स्वी केवल कार्य करता की पोल्या है कि बुंद हर कार्य ज्ञाने मीगांग प्रात्मार हो गांग के कार्या मेंकिल का बादान की तही उदार परिकार देल देवार (1.500 कार्या की कार्या है है। इससी जानी नार्य नार्य

र. वेट्टरम रेटडेक दि विकास काचू मुद्द वृद्ध कृतिक १,६० ११६ १. सहकेमें किया वृद्धिका, ४. १, ६,

थीर परियाम दोनी इष्टियों से की जा सकती है। तार्किक इष्टि से इसमें चकक दोप है और इसका प्रयोग आत्मसमर्थन का आधार प्रस्तुत करने के लिए ही किया जाता है।

िन्हिंतचेपवाद के समर्थक उसकी वार्किकता की दुहाई 'प्राष्ट्रतिक अभिकारों के आचार पर देते हैं। उनके तर्क के श्रानुसार मनुष्य को ईमानदारी से वही कमाने का अधिकार है जो वह कमाता है और इसे वे स्वतंत्रताका अधिकार कहते हैं। मनुष्य को जो कुछ उसने कामाया है ध्यौर/को कुछ उसे छीतों से मिलता है उसे राजने का नी श्राधिकार है (सम्मति का ग्राधिकार) । मनुष्यों के ये ग्राधिकार वैयानिक हैं, इससे इनकार नहीं किया जा सकता किंतु वैथानिक होने के माते ही में नैतिक झौचित्य और नैतिक निर्शय के प्रश्न के लिए उपयुक्त नहीं : हो जाते 1. उन्हें नैतिक छाधिकार मानने से सामाजिक बलाओं की कालीचनात्मक परीचा करनी पहती है जिनकी प्राप्ति में शायद में बाधक होते हैं।

ें असमान पुरस्कार के ख़ौमियत का शीवय उत्तर यह घोषित कर कि

कुछ मतुष्यों का मूक्ष्य अन्य मतुष्यों से अधिक होता है पहले उत्तर के ्यक्र पोप से पच लाता है। सञ्चलों का आधिक सूल्य आधिक पुरस्कार मिलाने से मं डोकर बमान के लिए बनके आधिक सूल्यकान काम से होता है। किसी बैंक के संचालक या किसी संस्था के प्रधान को स्थिक कपपा मिलना चाहिए क्योंकि उसके विना बैंक या संस्वा का संचालन हाबार रूप से नहीं हो सकता । किंत आदे किसी काम में दोनों मतुष्पी की मानदपकता हो जो उनमें से एक को खरिक योग्य कहने का क्या मार्थ हैं। मोटर के कारखाने में मजदूरों का काम उतना हो महत्वपूर्ण है , जितना कि उस कारखाने के संचालक का । मोटर के उत्पादन ये मजदूरी का काम संचालक से अधिक आवश्यक है। किंद्र तर्क यह दिया जाता है कि मीटर बनाने के लिये अनेक मजबूर मिल सकते हैं किंतु कारवाने के संवालन के लिए बहुत कम लीय ! माना कि बहु तीक हो किंतु किर भी यह पूछा जा सकता है कि ने कीन से कारण है किनते सेवालन ना नाम दुई लोग ही कर सकने की ज्ञमता रखते हैं। यदि मजदूर को भी वदन के यही मुश्चिमार्र दो बातीं तो बना कहत है कि वह भी एक कुछल संवातक नहीं बन पता ! ऐमा कहत दे जकना समन नहीं है। हो मुख्यें की तुलना उनके पालन पोष्टण के परिचाग हो जुक्ये के जा हो भी जागे हैं। समाज में दोनों स्विज्ञियों को बच्चन से ही समान प्रमन्त देने ल पात सादद उलटी ही हो जाय यह एक जुला सवात है।

समाञ में सुविधा जात वर्ग के दिखाने का साधारण हत यह दै कि वह वर्ग छारनी मुनिधाओं की छारनी। योग्यताच्यों के लिए समान द्वारा दिया गया पुरस्कार सम है। समाज जब तक आवश्यक सेवाओं के निय, ि पुरस्कार देना नैनिक इंडि से उचित खीर सामाजिक में द्यावर्यक समभना है.....तव तक सुविधा प्राप्त त्रारनी इति में कारने को सदा स्वायमंगन सम्भ मकता परमारातन श्राधिकार और मुनिधा प्राप्त वर्ग की यह बुन्हि है समीचीन है तो इस धात का ध्रमाख देना वहेगा या मान पहेगा कि ऋमृतिथा प्राप्त वर्ग समान अवसर मिलने पर मुनिधा प्राप्त वर्ग के समान काम करने की श्रमता नहीं ला सक मुविधा प्राप्त वर्ग इनकी तदा मानता झापा है। मुपित शिदा श्रीर नामाजिङ ियनि के श्राधिकार में जिन शामगर्थ ना लान होता है उन्हें नहत्र ही खन्मवान नमफ निया शला है मुनिया प्राप्त वर्ग के बोग्य बाहिनियों की बोर हो। देला प्राप्ती भीर उन लांगी की श्रांत प्यान नहीं दिया वाता. ओ. पामगारी मुनिया पाइन भी अयोग्य चौर धूर्न हो रह लाते हैं । दूसरो चौर मृतिया यात वर्ग की यह ब्राह्त महा है कही है कि वह क्षील की को जनगरत समायको को विकतित करने का कोई सबका व

देशर उसे उस बान के लिए दोष देना है जिसको वाने के श्रीपे-बार से उसे बचिन किया जाता है।

सामाजिक श्रममानना को एक युक्ति श्रीर भी है जो व्यक्तियों कै असमान नामों को दुहाई न देकर (इसलिए वह ठीक अर्थ में न्याय की दहाई भी अही देती) इस विश्वास की न्हाई देती है कि समान विभरण से परायों का युद्ध परिमाण । घट सकता है खीर शत्याधक मृत्यवान पदार्थ नष्ट हो सबता है। हेनरी जेम्स को खमेरिका में धायसर-उपलब्ध वर्ग के न होते का लोभ या क्योंकि मुन्दर वस्तुव्यों की परख ग्रीर मन्दर शिष्टाचार को बड़ी 'वर्ग मजीव गरा सकता है। इस मात के सत्य की स्तीकार करते हुने भी पडायी के अत्यधिक परिमाग और उनके समान वितरण का प्रश्न किर उठ लंदा होता है। सत्यभिक परिमाण का ध्यान न रापते हुए शायह कोई भी समानता की जिंद नहीं करेगा। सकट प्रस्त साय में यदि श्रीन चादमियों के पास दतना ही जाना बचा हो कि सहा-यता पहुँचने तर उनमें में पाँच द्यारामी ही खाइर बच सकते हैं तो समान वितरण की जिल्ल करना शीदिक समाधन्य नहीं होगा क्योंकि ऐसे छमय समान वितरण से सभी लोग भूखों मर जावेंगे किंतु वैसे पाँच की जान यच गरने वी आशा हो सकती है। इसी सरह बनानी संस्कृति अपने समय की ब्रावस्थकताओं में दामता के विना पनप नहीं सकती थी। इस प्रकार मूंनानी दान प्रया परचीस सी वर्ष की संस्कृति की परोख कर से श्रानिवार्य शर्त रही है श्रीर उन शक्तियों की शर्त भी रही है जिन्होंने श्राव्यास्तरकार पूरीय श्रीर श्रामेरिका से दान प्रथा की समुला नष्ट ही कर हाला ! तत्र क्या हम युनानी दान प्रया को इसलिए उचित समक्त हैं कि उसने मानप बानि का खत्वधिक हित किया सी शायद उस प्रथा

१ राइनहोल्ट शीवूर, सारख मैन एंड इस्मारच सोम्यवदी, ४० ११७-

41.

के दिना नहीं हो लक्षण या " छीर हमा इस बालार यह सुनार्नी दानी के मा के चान्याय की उद्योग कर नहीं हैं है

कि १ मन स्वाप के विद्वाल में हेवे। श्वरण हो की मनकर भी दस मन्या का चायक चांचे ले जना कमानुनिक छोट क्राप्सक है। रेसरी केश की इस रेक्ट का कि संस्कृति की कायमा-प्राथका वर्ग की सामग्रीय-

बना है भीरर इस तरह मेह तोड़ जवाव देता है : मन्त्रांत के लिए पर्याम धारतर की द्वारात्रपत्ना स्वयतर-उपमुख्य बर्ग के होने का पर्यास खीविन्य नहीं है। हर बलाधर धीर बना के दो पर्शनहीं को मानिर हजारी कार्य ब्राहमिनी ना पान होता है। भीत्रह नमात्र इन नाग को समकेगा कि तमे प्रतिभागाची कमाकारी चीर बैजानिको का पालन किस

तरह बरना चाहिए छौर वह उन्हें तत्वासिक उरादेश बामीं में मागुत होने की बारश्यकता से मुक्त कर देया। समानवायाद (Equalitarianism)

स्रमेरिका स्त्रीर माल की कातियों के परिणाम स्वरूप सादशों के परि-बर्रेन में सथाप्रधित प्रजानचीय-शालन के विभिन्न रूपों में रहने वाले सीय समान श्रापेकारी को एक स्वयंक्षित राजनैतिक बात समाने संगे हैं।

साभारणतया लोग उपर्यंतः स्थन ना ऋषं केवल राजनैतिक ऋभिनारो की समानता ही समभाते हैं; उन्हें इस बात को क्तई परवाह नहीं है 👫 राजनैतिक श्रधिकार भी नव को समान कर से मास नहा है, श्रीवह राज्यों में स्वीडों को मताधिकार नहीं हैं, काले लोगों को मतरान देने के श्रधि-कार है। वंश्विस स्वरता जाता है श्वीर वैकटरी के मालिक झजरर श्रूपने सैकड़ों कर्मचारियों के मतदान पर नियंत्रण रखते हैं। यदि राजनैतिक श्राधिकार सब सीगों को समान रूप से दे भी दिए जाँग तो भी बास्तविक शर्थ में समानता की शुद्ध नहीं होगी । कर्मचारियों के हिटकोशा से यह

१ तीवूर, सही, प्र॰ ३२=

ा केवल शेखांचल्ली की समानता ही है जो उसे दो उम्मीदवारों में को मत देने पर भाष्य करती है जबकि उन दोनों की नीति उन्हों क और सामाजिक अधमानताओं को बनाए रखना है जिसे क्मीचारी ग रहा है।

क और सामाजिक प्रथमनाताओं को बनाए स्वान है जिसे कमेचारी गर हो है। गर हह है। गर हह ते प्रभूत उठ एवं होते हैं। आर्थिक समानता का आदे कमा को देखें किन काल्यों का सामाजिक होता हो तो जे पा हरके करते का प्रोत्तादन नष्ट नहीं हो जायमा ? अभिवास को गर्म हरके करते का प्रोत्तादन नष्ट नहीं हो जायमा ? अभिवास कोग ऐसा ही करें है किंद्र नृष्टिक नष्ट स्थिति कमी अदुनम नहीं को गर्म है हरुलिया के परिवामी के बार्च है कुछ बढ़ करने ना बार्ड स्थापन स्थापित देश के प्रदेश आर्थिक समानता के प्रति की गर्म आर्थिक बार्च की निक्त आपाद पर दलता है। उनके खदालर पूर्व आर्थिक समानता ताला के प्रमान्यता दिवासन वा उनके प्रस्तुतार पूर्व आर्थिक समानता ताला के प्रमान्यता दिवासन वा उनके प्रस्तुतार पूर्व आर्थिक समानता ताला के प्रमान्यता दिवासन वा उनके प्रस्तुतार पूर्व आर्थिक समानता

निठल्ल, और परिक्रमशील होनी आदमियों नो हमान पुरस्तार देना उचनो एक न हमफक्त खमेक सम्मन्ता है क्योंकि उसके भरण पीयल के लिए हमान के उदामी लोगों को अधिक / परिक्रम करना पढ़ेगा 1°

षमान नितरण का दूसरा प्रश्न गई है: नितरण किन नेला का किया गा ! साना, मनीन कीर क्याद ना ! इस तरह का समान नितरण सम-ता के कारहों को परानित कर सकता है नमीकि मनुष्य को उपनोग करने ही क्याय्यकार्यों कीर समुज्ञ में निनंध है और समान नितरण उनके देत की असमान नना सहता है।

बहुभा समानता था श्रार्य श्रवस्य की समानता समस्र जाता है। यह श्राद्दर्गे समानिक मुगर की ष्टि से मूल्यमन दे किंद्र इसमें भी श्रराहतार्ये हैं। श्रवस्त्री की समान केंद्रे बनाया जा सकता है। यह तभी

¹ रेशहेस, वही, जिल् १, युक १३०

₹?२ नीतिशास्त्र का श्रालोचनात्मकपरिचय हो सकता है जब परिवार की संस्या को तोड़ दिया जाय क्योंकि जब स

परिवार रहेगा तत्र तक कुछ लोगों को ऋषिक उपयुक्त माँ-वार मितने क चीभाग्य मिलना ही रहेगा । सामाजिक समानता केविना श्रवसरों की पूर्व ममानता नहीं दो जा सकती इसके लिए कुछ हद तक व्यक्ति के निजी जीवन में इस्तत्तेष करना श्चानस्यक हो जायगा जो उसे श्वसार लगेगा। इसके ऋलावा ऋवसरों की वृर्ण समानवा का क्या ऋर्ष 🕻 ! इस सनरा। का एक रूर तो हर शिसक जानता है। खयनरों की समानता फे झनुनार क्या शिक्षक को इस तरह पढ़ाना चादिए जिसे खब विद्यार्थी समान रूप से समभ सकें ! कितु ऐसी नीति से तेज सहकों की प्रगति में बाग पट्रेगी श्रीर उन्हें श्रपनी समताश्री को स्मिन्दक करने का श्रामर

नहीं मिलेगा। तेज लड़कों पर ही ध्यान देना भी समानता के निदाल वा उल्लंधन करना होगा । योग्य शिवक मध्यम मार्ग पर ही चलता है श्चीर जानता है कि ऐसे मामली में निरपेश समानता झप्राप्य री नहीं बरन निरर्थक भी है। नमानता का एक सुन्दर धादर्श लुई ब्लाक की पीरणा में मिलना रैं, ''हरेक में उनकी चमताओं के अनुगार लो बीर हरेक को उनकी व्यायस्यकताच्यों के व्यतुमार दो 🍄 इस ब्यादशें में स्वावशारिक गुरिक्नें जो भी हा चितु बहुनों को यह माज्य ना लगना है खीर इसमें ममानेतासह ि ऊरर बर्गित की गर्द नार्डिङ कमजोरियों नहीं है । यहाँ जिम समानदा र और तिया गया ई यह वाच क्ष्म्तुकों की मनानका नहीं है, यद्वीर उमें क उपनिद्धि (costoll 15)) माना ज्ञा सक्ता है, यसम् बह समानग बिन रेश्डन ने "यानतिन बरने भी स्मानला" (equility of Disidention) कहा है। इस व्याधार पर संकटमस्य चीम ब्राह्मियों सिंधानाम का रून निम्न जाता है। उनमें से पन्द्रह का गर जाना रेवत है और सबके मण्ड हुए जिसा निस्पेत समानता संभार नहीं है। द्रावसर पर ''शाक्-न्त करने की समानता'' की माँग के चनुसार थे थे डानहर मगर्नाता वर स्वते हैं। यह टोड है डि वर क्षेप उत्प

माप्राजिक स्थाय की समस्या शिद्या नहीं प्राप्त कर सकते किंद्र उच्च शिद्धा के लिए चुनाव सामाजिक श्रीर श्रापिक स्थिति के श्रनुसार न किया जाकर योग्यता के अनुसार

₹₹₹

किया जाना चाहिए। "ग्राकलित करने की समानता" न्याय का गृद्दतम श्रपं है और उसका अग्रतम विरोध करना श्रहमवाद है। शहसवादी का दृष्टिकीया यह होना है कि जीवन की सब श्रान्द्री

चीजें केवल उसी को मिलनी चाहिए चाहे वे जीरा के लिए शेप रहें या न रहें । इसके विरद्ध न्याय की साँग यह है कि स्थान एक व्यक्ति पर म दिया जाकर स्व पर समान रूप से दिया जाना चाहिए। स्याय का रिदान्त सब तरह के कुक्मों और यात्रों का प्रतिवाद है चाहे वे अपने

सायों के प्रति किए गए हो या जीवन, सम्बत्ति, सामाविक रिधति, ख्याति श्रीर शासमस्मान के प्रति । श्रातण्य स्याय का विद्यान्त कार के निरपेक्क खादेश (categorical imperative) की प्रनदिक की ही लगती है। निर्पेश श्रादेश स्थार को सद्धानिक समानता में परे ले जावर नमकर ताशास्य स्पतियों के निरवेख मूल्य में कमना है । स्याप के पहले निवास्त "वसरें के छिपिकारी का समाज उसी तरह से करो जिन तरह तुम उससे धापने धार्षिकारी का करवाला चाहते हो? में इसस सिद्धान्त भी निहित है शित कार के बार्टी के ब्रानिस्टिक मिली थी और जिसकी पुनस्ति रेनोबीद ने पिर की थी। "मूल्य जीप रामात में बारन भाषी की समान सममन्नी क्षीर उसे लाव बाव्य मानी; शतप्त उसे अपने साव्यों की पान करने.

का कापन मात्र मन बनाको ।"" ैरेगोबीर, बड़ी, जिल १, पूरु रूप, खुटे बाल्याय में बांट के मितक: नियम का इसरा रूप देखिए।

नोतिशास्त्र का तात्विक त्राधार

किसी समस्या पर संलानाता से प्यान देने पर इस उत्तर्भ तह सी सार्धी सक-एर्डेंच जाते हैं। सब्द्रह के किसारे पढ़े केंडड़ को देवहर इस मीरिक प्रदाल को जटिक्ता के रहस्य पर समन करते हैं और भीगीलंक दिवहर को देवहर मान्य जीवन को च्या पर टिमटिमाने कावी दोरक की सी समस्तरे हैं। जनसाधारण के विषय यह मामुखी बारों है किन लोज कर

व्यवस्थित ढंग से भी जाती है तो इन परम वातों पर ध्यान देना झावर्यक हो जाता है । नीतिशास्त्र का जेन्न ऐसी ही खोज का है ।

सीतिशाल का आलानानात्मक अप्ययन हो प्रकार को दार्गीक स्मारमाओं की ओर एंगेज करता है। पहलो समस्या यह है कि मिर्द नीतिशाल के लोक विश्वक के का आगायिक होना है तो उत्तर्ग ठेंद्रातिक साम्यतादें क्या होनी चाहिए। नैतिक समस्या का पहले अप्याय में किया यया विदेशपण इस प्रकार को साम्यताओं को ओर संकेत करता है। इस दो बातों में बरण करने में स्वर्तन हैं: बह एक तिवक साम्यता है क्येंकि यदि इसके होशकर न किया जाय तो साम नीतिक बाद विचाद नियक्ति को इस साम्यता की अपना है। इस प्राथमिक साम्यताओं के आर्तिश कुछ 'अंडियम-विद्याग' (over beliefs) भी होते हैं, कैंदे दृश्य की सत्ता में दिशान और हतिहाल के भीड़े और आर्थक उदेरर होने ली ।

निश्वाम । ययापि नैतिक बाद विवाद के त्तेत्र को उनकी अपेदा नहीं होती नामापि वे नीनिशास्त्र से घनिष्ठ सम्बन्ध रखते हैं और कभी कभी सन्तोपन

·जनक नैतिक प्रवृत्ति का श्राधार बन जाने हैं।

नावशास्त्रका वात्वक आवार

 नैतिक इन्दारमक तक (Ethical Dialectic)
 नीतिशाल के स्थान और उक्की तार्किक मान्यताओं को समस्या इन होकर रार्कनिक है। अतुभव के विकानीय, नैतिक, मोदर्य

नितास के स्थानित कार उसके तासक मानवास के मानवास के मानवास के सिता के

श्रीर हमारे पहारातों को तोड़ देवा है। 127 होनं के तिमाधी के लिए यह जान दोना बहुत खायरवर छीर किंद्रन है कि वहीं में मिशा के 18 हो हो जो खायर परित दिराइट है कि वहीं में मिशा के 18 हो हो हो जो खायर परित दिराइट हिस्स खेजों में होना है। गणितक खाने वाप को संवाराओं से खानियान, करता है, मानेरिशानिक खाने तथा को करनायों छीर धानायें पाणी मिशान कर खाने के साम को हम के हम ती हिसा के प्राथमाओं किंद्रिय कुछ को साम को प्राथम के हम ती हम कुछ हम के हम ती हिसा को हम के हम ती हिसा के हम ती हम हम त

³ विविद्यस केरत, सम प्रोवप्रस्य प्राप्त विद्यानकी, १० ०

२१६ नीतिशाम्ब का ऋालीचनात्मक परिचय श्चानस्थात्रों की गार्शिः श्चार्थशास्त्री बहेगा कि उत्पादन श्रीर उपनीय हरने

 मरने याली एक ज्ञान्मा । दार्शनिक के लिये ऐसे प्रश्न वा उठाना ही गलत है। यहाँ समस्या वस्या करने की न ही कर समन्त्रय करने की है। भान का हर सेप जगत के किसी न किमी पदा की श्यालया करता है; साम उसमें में कियों एक चेत्र तक ही सीमित नहीं होता । दर्शन में सत्र पर इन्दरक रूप में विचार दिया जाता है; दर्शन चापनी गीत्र के हर ग्रेप के मत्य को भावरमक मात्रा चौर मीमा को दवीकार करता है।

वानी एक मामाजिक इकाई: ईश्वरवादी कहेगा कि ईश्वर की प्रतिविभित

द्वत्यारमक नकंका नैतिक चितन में क्या स्थान है इन पर कुनरे श्राप्यार में विचार किया जा भुका है। इस्टारमक तर्क द्वारा मान्यताओं श्रीर निरित वार्ता को शब्द किया जाता है। इसका यह सार्थ नहीं है कि दार्शनिक कार्पश्चि में कोई शिविषता या ग्रहरप है। दार्शनिक थितन प्रीर निरप्रप्रति की लामान्य लग्नस्याच्या पर किये जाने वाले थियन में

महार मेर नहां है; कलार केशन हतना ही है कि दार्शनिक शितन धारिक राष्ट्र श्रीर मुजन्द्र हुया होता है । वर्गकि : इर तग्ह का चित्रन जहाँ तक वर शब्दों का लेल और

पुनरित मात्र नहीं है दिन्हें हद तक बन्दान्यक होता है। हमारा विश्व राष्ट्र रूप में परिवरीत महयताची से शुरू होतर निरिवर लग पर में दाता हुआ यक हो दिशा में दिशा निरिय निर्वार्थ

की धोर नहां बहुन्य । जिनन की निशा पूरी होने पर ही उनहें सीरवर्षक अञ्चली (formal relations) की विभाग मा महता है......इमही बपून उत्तरेवण है। इस साह के प्रदर्भ में विश्व की विश्व की व्यवसार से नहीं होती किये उन्ते बमर्ग श्रीरवर्णक विरायक कृति की दिशा की निर्नारित

बाने,बारे जिल्ला मध्ययी वा वन यस जान है।" विश

^{1.} मुक्क की है....... does abow the implicat

THUSING .. म इस हंग से विचार करने का कारण उसकी वास्तिक प्रकिया हो च तेल केवल जनके परिवामी की ही देखना है। ।इरहार्थ विज्ञानीय चितन में जालय जलग तथ्यों को एकतित । जरी किया जाता जिनसे श्रानिवार्यतः एक ही निष्कर्य निषक्ता एम भारत आर स्थारे से प्रान्तर्मावन्त्रित होते खीर बंदि के साँचे । पर ही सार्थंक बनते हैं । विज्ञानीय खोज पहले से ही विद्यमान किसी तथ्य को जोड़ देना मात्र नहीं है । विज्ञानीय खोज से पहले न शान के किसी न विसी पहलू के प्रांत एक नया आलोचनात्मक या भी धनता है। संतेष में विशान भी खोज के हर खेप की भौति F (mechanical) न होकर आंगिक (organic) है। उसके पत की पर्यास जांच करने पर भी जसकी विषय-सामग्री में क्रांति. सक की जा सकती है इसका पूर्वकयन नहीं किया जा सकता ! यधीर धन्य चितनों की भाँति विज्ञान भी किसी हट तक द्वारा-है किंत यह हद हर स्पिति में मान्यताओं खौर परिभाषाओं से सीमित ो है। बारटर मलेरिया के छानेक कारण दे सकते हैं किल वैज्ञानिक

र के नाते में महोरिया को इनुमान भी का कोप नहीं कहेंगे। विज्ञानीय देवीया में आधिदेविक वातों का कोई रचान नहीं है। विशान में उन्हीं तों पर विचार किया जाता है (१) जिनकी बार बार वरख की जा सके र (२) जिन्हें तार्किक रूप में श्रानिस्पक किया जा सके; खीर खाधि-विक बातों में ऐसा नहीं हो सकता । ज्ञान भी कई ऐसी बीमारियाँ हैं जो पर्यंक रातों को पूरा नहीं करती, किंतु विहानीय खोज सदा यह सानकर relations which determine whether we shall build up formal constructions in one direction mather then narches in warmen

२१८ नोतिशास्त्र का व्यालोचनात्मक परिचय की जाती है कि हर बात का कोई कारण व्यवस्य होता है ब्रीर उम

रर्शन का प्रतिभिक्त पर्य पूरी तरह से इन्द्रानमक होता है। गरित, भौतिक विशान, मनोजिञ्चान, श्रावंशाच्य, तत्वयमीद्या या नीनिशाच श्राहि के दार्शानिक विजेचन में (१) हर सेन के मूलभून शब्दों श्रीर (२) हर

को जाती है कि हर बात का कोई कारण श्रवस्य होता है श्रीर उम बात को श्रापिटेविक व्याध्या करना गत्त है; श्रीर अविप्य में उम कारण का पता चल जाने को श्राया को जाती है।

होत की मूलभूत माल्यलाओं की परीवा को जातो है। छपैशाय में उत्पादत, रितिमय, पूँगी झारि उपरों का प्रयोग एक निरित्त कार्य में किया जाता है। छन्यल छपैशाय को ठीक से नमभाने के लिए उन गांगी कि छपी की परीता करानी पहली है। कभी कभी निर्मा हैन के आपन-भूत मान्यताओं और राज्यों को कीशार करने में मानभेद होता है कि एसम् यह छप्यें नहीं है कि उनकी सन्तासक परीवा ही म की आप! 'श्रेयम्म की कान्यिपनीय माध्यिक धारणा (Good as a Primary Indefinable) मीत्राय में 'भेयम्' शाक का प्रयोग मानुला में किया जाता है। टित्र को भेयम् के छप्यें को प्रीनाय के किया निर्मा ति निर्मा तता

नागतान्य में भाग है वह वह प्रवास प्रयुक्त में किया निजी तर मिलिक मोन भेग में कार्य के विशेष निजी निजी तर मिलिक मोन भेग में कार्य के विशेष निजी निजी तर में से कार में के नम में उनका कार्य कि उनका मून कार्य के मून कार्यों का विशेष नाग में हिए होता में कार्य के मून कार्यों का विशेष नाग में पहने हो होता है। के है है मोरिन में भेग में अपने के निजी में मिलिक की भीति कह नियक्त भागा नहां है जिसके मनाम करना कारान्य है। उनका प्रयुक्त में अपने में अपने में अपने मानिक मानिक

मीतिशास्त्र का तालिक ग्राधार

२१६

'पीलेगन' थ्वीर 'श्रेयस' के इस तार्किक सामान्य गुरू के श्रातिरिक्त उन दोनों में दो आपस्यक भेट भी हैं। पहला भेद अर्थ का है। इलके और गहरे का भेद होते हुए भी पीला रंग पीला ही है। किंतु भेषस के अनेक संभव अर्थ हैं और नीतिशान्त के विदार्थी की उन्हें जानना चाहिये। नीतिशान्व 'श्रेयम' के स्वभाव की व्यवस्थित खोज का चेन है किंतु पीले रंग के स्वभाव की व्यवस्थित खोज संभव नहीं है। दूमरा भेद ज्ञानपत्तीय है: यह दोनी शब्दों की जानने के उठ्ठ की भेद है। पीले रंग छीर अयन दोनों का ही साझान् होता दै किनु पीले रंग का मालान् वेजल प्रत्यल मात्र ही है जब कि भेवस के सालान् के

साय ध्रनेक जटिल भावनाएँ होती हैं। भेयत का अर्थ बोछनीय कार्य के साध्य की भांति जाना जाता है और मूँ कि उस कार्य को किया जा नकता है या छोका आ सकता है इसलिए हर स्थित 'भेयत' का अर्थ अलग अलग दह से करता है और इस प्रकार श्रेयत के आर्थ का विकास होता है, जाहे आर्थ्य के लिए ही चाहे बुरे के लिए । यह विवास कुछ सीमा तक आवनाव्यों ब्रीट भविष्य के मार्ग को परिवर्तित करता है श्रीर इस प्रकार आउसी स्रीर कमी बी ब्रन्तर्किम (उन लोगों के निय् वो श्वमनी श्वम्तर्प्रस्माग्री ग्रीर बातनों के गुलाम नहीं हैं) ऋधिवाधिक मिलिहत हो जानी है। ध्रामे ऋधिय विक्तित क्यों में भेपन का मन्यव (idea of good) विवेक पूर विश्लेपण श्रीर शालीचना की सीत्र बन जाना है स्त्रीर वही विश्लेपन श्रीर श्राणीयना हैतिक स्त्रीत का कर है । इस प्रकार भेयम श्रामिकीय । इयदा के दिनी त्रियर का प्रत्यक्ष अनुभव बन व्याना है क्योंकि जिल क की इच्छा की जानी है वह किमी न किशी तरह में छन्छी छीर भेपा भी प्रतीत होती है चारे भाग या विचानों की परमारा के कपरण उसे र क्ष्य में स्थीनार न किया जा नके। एक दूसरे ब्रायस्यक व्यर्थ में भे श्चिमिटिय या इच्छा का नियम हो न होकर दैक्तियक इच्छान्नी । क्रानिरियमे की परीएए, उनके परिलामों पर शिवार और उनके नि मुल्तों को बीदिक रूप में र्गावार करने के बाद बांयुनीय समने मन्द्र है।

मोनिशास की पाँच मान्यनाएँ

नीरे पितृत नीतिकार की पीच साराजा" रायित्व नहीं हैं
उनमें में कियों में भी इनकार कर नकता नंभव है। मिर्गृत को मुस्
विद्या कि दी से मार्था है। तैसी में मार्थ के पार्ट में
ब्राह्म में भी दस्तर होंगी की न मानना निर्माक है। किंदु नीति
की मान्याकों के गाहिक दिन में करीयार किया जा महता है।
याद उनकी कानादिक तार्दिक कार्नियार्चमा पर निर्मंप न होतर उनके
निवित्यत क्यों पर निर्मंप रहता है। जिन क्यों में नीतियान में
अयोग किया जाता है। नैतिक लोग को मंन्यका और सार्यका संकर्षन पर निर्मंप मार्थका में
करने पर निर्मंप मार्यकां में मार्थका भी मार्थका में
करने पर निर्मंप मार्थकां में मार्थकां में भी हत्त्वा है। उ

६ : व्यॅकि इच पुत्तक के बाटक नैतिक लोज की स्थापना को वर्ष करेंगे इसलिए यदि प्रदर्शन करना संभव भी हो तो भी नैतिक मान्यत के प्रदर्शन की कोई छापदंगकता नहीं है। (१) मूल्य को मान्यता—इस मान्यता पर पहले अप्रवास के व्

(१) मुख्य को मानवा—पद मानवा पर पहले अध्याप के हैं स्वाद में इन्हों महारा बाला जा चुना है। इस मानवा के अनुनार है एक सार्थ के अब्दु है खर्चात कुछ चीतों में, चाहे ये मानवीक हैं। कालविक, मुख्य होता है। मूल्य रखने का खर्च अवस्वर होना है। व चिंकि वेयसकर होना सार्थिक बात है और उसती आर्थका स्थिति हों क्ष्म बच्च की खर्चेचा खरुआ मानने में हो होती है हस्तिर इस ब चच्छा हो कान्य बच्छाते हैं खरुआ मान ककते हैं। इसका अर्थ यह

कि इसारी परूद और बरण का धौदिक आधार होता है। (२) अभाव की मान्यता (postulate of non-actuality) यह एक सबैमान्य बात है कि मत्यों का लाभ खपर्या रूप से होता है

यह एक सर्वमान्य बात है कि भूल्यों का लाभ ऋपूर्ण रूप से होता है यदि जगत में सर्वोषिर भूल्यों की सत्ता होती और यदि जगत हर हॉब्ट

२२१

्पूर्ण होता तो नैतिक कर्तव्या श्रीर बाव्यता का कोई स्थान नहीं होता क्योंकि तत्र वास्तविकता ख्रीर श्रेयम् (good) में पूर्ण तादातम्य होता

श्रीर निसी भी प्रकार नी नैतिक चेशा व्यर्थ होती। (३) संभावना की मान्यता—नैतिकता नाम की चीज होने के लिए श्रेयम् मो सुद्ध हद सक ख्रप्राप्य न होकर प्राप्य भी होना चाहिए। इस मान्यता में नैतिक बरख को स्वीकार किया गया है; कुछ ऐसे काम है जिन्हें

करनायान करना नैतिक कर्ताके द्वाय की बात है। पहले द्रारमाय में

यह बताया गया या कि नैतिक आवट में 'करना चाहिए' या 'नहीं करना चाहिए' ना कोई श्यान नहीं है। अमुक काम करना चाहिए यह हम तभी **क**हते हैं जब हम उस काम को कर सकने हैं: मेतिक आगृह में कर सक्ते का भाव निहित होता है। यह तीसरी मान्यता यदापि नैतिक व्याप्रह में निहित है किंतु नैतिक द्याप्रह इस मान्यता में निहित नहीं है। किसी काम को करने की सभावना

में उस काम को करने का व्यावह निहित नहीं है। किंदु तीनो माल्यताव्यो की एक साथ लेने पर नैतिक स्नापह शरह हो जाना है। कत्तां जब दिनो वस्तु को स्वरूप समस्ता है, सब उस पशु की प्राप्ति सभी तक नहीं हुई है छोर जब उसको पा लेना कर्ताकी शक्ति में है तो उछको पाना कर्ता **वा** वर्तव्य हो जाना है (यदि कोई धान्य श्रेष्ठ कर्तव्य बीच में न हो तो)

(४) भुवना की मान्यता (postulate of permanence) -कैमा कि पहले अध्याय में नहां जा जुका है निविक्त बराय परिणामि (consequential) होता है : वह जिन वैदलिक मूल्यों को झी इशारा करता है वे श्ररणाई नहीं होने । श्रनएय इस चौषी भान्यता मुल्यों फे स्थायित्व या झ्यता को माना जाना है। यदि परिस्थिनियों बोर्द परिवर्तन न हो तो कोई काम चाहियति नैतिक होंग्रे से उसी सीमा र

ग्रन्द्धी या युरी बनी रहती है। चौथी मान्यता पहली दृष्टि में गलत या चनक दौरमय ल है। नैतिक निर्णयों में परिवर्तन होता है और औ काम या रिया खान खन्छी या नुरी समर्भी जाती हैं कालान्तर में विभिन्न हिंदे से देखी जा सनती हैं। और यदि 'परिविधति' के परिवर्तन' बारम में हव नेवल के नेतिक निष्यंचे के बिस्मिलित कर विज्ञा जाग तो बीभी मानता में चक्क दौर हो जाता है कोशींह तब उत्तका ख़ुम्म यह हो जाता है के व्यक्ति से परिवर्ण करने वाली होते हो बदल जाती हैं कि कराम कर के प्रतिक्रों के निर्माय और उद्य निर्माय की प्रति हो चटल जाती हैं कि कुम्म के और स्थितियों की खम्बद्राई वा दुर्गों का प्रतिक्रा करने वाली होते हो

इसके उत्तर में यह कहा जा सकता है कि नैतिक प्रयास्त्रों स्त्रीर भाव-माम्रों के सभी परिवर्तन नैतिक निर्णय की परिस्पितियों के न ही विस्पृत श्चन्दर होते हैं श्रीर न ही जिल्कुल बाहर । असंगानुबुलता किसी नियम का धानुसरण नहीं करती; यह भेद और विवेक करने का विषय है। शामियक और शाहबत का सही सम्बन्ध समाभना मानवी खुदि की एक कटिन परीका है। फिर भी हम सब परिस्थितियों के कुछ परिवर्तनों की नैतिक निर्धाय के क्राधिक प्रमंगानुपूल नमकते हैं। हिनु इच्छाओं के प्रवाह में यह जाने पर प्रशंगानुबृत्तता छविकल नहीं रहती छीर परिरिष्ति के परितर्तनों को कर्तव्यवसार मुख होने का बहाना बना लिया जाता है। ध्यावद्यारिक इप्रि से भीयी मान्यता नैतिक निर्खयों के परिवर्तनों को ग्रीमित हर देती है। यह परिस्थितियाँ से नापेस्ततः स्वतंत्र खादर्श महादंशें की ाचित ठहराती है। ज्यादर्श माउदेह नैतिक बरण में उत्तरदायिल 📲 । बना रखकर उसे विषयगत बना देते हैं । "दिनी चीत्र का महयोकन रना", रेमन फर्नेन्टेंज ने लिस्ता है, "उमे व्यक्तिगत प्रश्नाश्री से बचा र राजना है। इसे ब्याने अपर श्राधिकार देना है ब्यौर इस सरह निमान े निरुचयात्मक बना देना है।.....यदि में किसी सिद्धान्त को साहर ने के लिए इमेशा किसी विशेष हंग से काम करने का निर्णय करता तो मेरे निर्णय का निरसंपना यो किया जा सकता है : परशे मैं छिनी इन्त को भेपन्यर मानकर उसे खोकार करता हैं; चौर हिर उसी समय उस सिद्धान्त को अपने जार से अपनी रक्षा करने के लिए नियम बना

रेण हैं। 10 किस विशेष विकालों को प्रासाविष्य माना जान यह दूसरा ही सूत्र है। ये प्रश्तामात नैशिशना ने खादुष्य नी हो नाइने हैं और सिन्छल भी। सुण्य बात यह है कि ये कत्यों के खादों हैं। उत्तरे यह सित्ताहित होना कारिए कि बचों किसे प्रश्ना के कार्यों के सिन्छलों कि रिकालों कि विश्वास की स्वाप्त के स्वाप्त के सित्ता कि सिन्छलों कि प्रश्ना के सित्ता कि सिन्छलों की सिन्छलों के सिन्छलों की सिन्डलों की सिन्छलों की सिन्डलों की सिन्छलों की सिन्डलों की सिन्छलों की सिन्ड

१ 'वृक्त में (त्रव्य विषयी काण् वेत्यू' दि आहर होरेदम, अवस्ती १६६०, पूरु देश)

नीतिशाम्त्र का ग्रालीचनात्मक परिचय क्षण उत्तररायिन्यपूर्ण दंग से वरण करने का अर्थ भविष्य में हर य ग्रपने ग्रहम भी नंतिक मामझस्पता को मानकर उसके श्रनुकार ÷ न करना है। इसी को चरित्र निर्माख करते हैं जिलको खाटने अन्तर (५) मामानिक विश्वमापेक्ता की मान्यता (postulate of देखाआ चुकाई। ocial objectivity)—उपवृ^{ष्}तः सम्बतार्यं कर्ता का श्रम्य व्यक्तियौ क्या मध्यन्य है इसका राष्ट निर्देशन नहीं करती । नैतिक सोज में पह हरेंद्दा निहित रहता है क्षीर सामाजिक नीतिशान्य में वह प्रकट **हो** जाता है। अप्रतण्य सामाजिक नोनिशाल्य का आधार होने से पाँचचें मान्यना बहुन श्चावश्यक है। उसको उपेद्धा कोई स्वहितवाही (egoist) ही कर मकता है। इस मान्यता के अनुनार नभी व्यक्तियों का मृहय

7

नमान होता है; वे इसके खरगड़ तनी होते हैं जब उनमें ख्रासन के भेर के असिरिक और कोई भेद भी हो। व्यक्तियों में आत्मत्य के भेद के ग्रालाय भी कोई न कोई भेद ग्रावस्य होना है, ग्रातरण कभी ऐसी कोई रिथनि उत्पन्न नहीं होती जिनमें इस मान्यता के अनुसार दी व्यक्तियी बा समान मृल्य होना मापारण्याः निक्र है। सके । यह मान्यता आपानिक श्रीर अस्मोच कर ने हो लागू हैानी है। निनंक प्रश्न से मन्यांगन भेद मा ग्रभाव राने पर नृजनीय व्यक्तियों के ग्राधिकारी ग्रीर कर्नवरी में कुछ समानता हा सकती है। जैलेक प्रश्त से मायन्थित वार्त क्या करा हैती है इस पर वीधी मान्यता म विवार किया जा चुका है। यही बार्ने यहीं भी य वांची मान्यतार नैनिक चितन का दांचा प्रमुख करती हैं। रनी शाग हाती है। इतहार हरता नानिगाल्य को मेदान्तिक सम्माना ने इनहार हरता है। नीतिगाल के तीर में लात कर महने की माभारता का श्रीहार करने में उर्गुत पाँची मान्यनाची का व्यावहारिक प्रदर्शन शिलना है। उनके क्रीनार बन्ना न्यात्मान इसनिय है हि वे यह महत्त्रपूर्ण गात के। सम्भव बनाती है। विमी भी खेन की मान्यताओं की बतारहारिक प्रदर्शन उप ही बिद्ध किया जा सकता है किंतु ज्यावहारिक प्रदर्शन की सत्यता प्सकें विरोध के अभाव में ही है। सकती है। यदि यह सच है। कि सब ताम सब परिस्थितियाँ में दूसरों के दित का उतना ही ध्यान रखते हैं जेतना कि छापने हिस का तो यह बात सामाजिक नीतिशास्त्र की महत्व-

र्षं मान्यता बन सकती है। दुर्भाग्यवश ऐसा नहीं है। िं कुछ नैतिक मध्यसाओं पर विशेष दार्शनिक सम्प्रदाय भी विवाद लड़ा करते हैं । दूसरी मान्यता के अनुसार वास्तविक जगत हमारी धारणा के श्रमुकुल हर माने में खब्छा नहीं है। ईश्वरवाद में इस मत का लयडन किया माता है क्यें कि सर्वशक्तिमान स्वीर पूर्ण क्येग्ट्रा श्रेष्ठ ईश्वर के बनाय सगत में व्यपूर्णता नहीं हो सकती। सीसरी मान्यता के बानुसार मनुष्य हो क्यानिकारित वैकल्पिक स्थितियों में से किसी एक को चुन सकते में स्वतन्ध

होता है। संकल्पवाद (determinism) इस मान्यता की भौतिक विद्यानी से आनंतर होने के कारण स्वीकार नहीं करता । विपयसापेक हिंड के चौधी मान्यता नैतिक सामेखवाद का विरोध करती है श्रीर विपयिसापेख दृष्टि से वह मनोविज्ञानीय साहचर्यवाद (psychological associati-.onlsm) के इस अत का भी विशेष करती है कि मनस परिक्तनशील भ्यक्तिगत अपस्याक्षों ही ही राशि है। पाँचनी मान्यता अन्य लोगों के प्रागनुभव मूह्य की मानकर उनकी सत्ता को स्वीकार करती है किंनु निरपेद्य व्यक्तितापेक्षवाद (solipsism) में बान्य लोगों के मुल्य को स्वीकार नहीं किया जाता । आधुनिक काल में इस सन्वेद्दात्मक विवादों में

हैं। श्रन्य लोगों की सत्ता की न मानने वाले लीग शो कम ही हैं किंद 🖹 💯 १ यह वह सिवतन्त्र है जिसके अनुसार व्यक्ति की अपनी संधा हो . दोवी दे भीर भन्य व्यक्तियों की स्वतंत्र सत्ता वहीं दोती ! भारप व्यक्तियों की सका तभी और उसी समय एक दोती है जब तक वे 'मेरी' चेत्रमता

तीसरी थ्रीर चीची मान्यता के निपयसापेख पद्म के निवाद ही जागरूक

के विषय बने रहते हैं--धान ।

मीनिसाल का सालीननात्मक परिचय

स्रतुभवत्तारी (empirical) रिवानी को विकि स्त्री परिस्तुनि के स्रापत पर मनन्य गरण (free choice) कीर म्यार्द मेंनिक मार्गाटी है। २२६ साभारता पर जब तब दिवार नाहा हो जाना है। जैनिक सारवार पर हुमारे करपाय में रिवार किया जा जुड़ा है। यहाँ हम मनुष्य की मैलिड इस्तरपत्ता के प्रश्न की परीजा करेंगे कीर देखेंगे कि शिजानीय प्रगति मारी नेतिक तमाचात्रो और निरवची को समयूर्ण कही तक ठररा नहीं है २, स्वतन्त्र वरख की ममस्या

श्वतन्त्र बरण या कम यथार्थना के साय कही जाने वाली 'इंब्ल्डी' ह्यातंत्व' (free will) को नमरंग पह है : क्या मानवी आवरण जिसमें उसके स्पतिनात संवासी भागी (emotions) प्रत्यमी की प्रपत्नों के साथ प्रकट भीतिक पहलू भी होते हैं, पूर्व पटनाखी से प तरह पूर्व निश्चित होता है या मनुष्य चेतनप्राची होने के नाने, ब करते नमय, ज्याने बामी का बरने बाला खप होगा है। इन है वैविद्यक पर्वी में कृमरा तार्किक दृष्टि से तीमरी नैतिक मान्यता से स रसता है। यदि मनुष्य ज्ञयने कामों का मूल स्वय है ती यह राज है बर्ख बरते समय वह दिनी और काम वा वरण भी कर सकता मैतिक मान्यता के ज्ञनुसार यदि यह दो वैक्टियक पदों में यस्य कर की समता रमता है तो उसे बरण किए गए पर का कत्तां उद्दान

है। देशने में तो स्वल-जतानारी इस विज्ञानत से हि इस उन्हें के कर्ता है जिन्हें हम बिना हिमो देवाव के और 'झौल सोत क हे स्तकार नहीं किया जा सकता किंतु ऊपर से प्रस्थोवत न बाले बहुत से सत्य परीजा करने पर अनत्य उहरंत है। अतार्य

द्सीलों की परीचा करनी चाहिए जिन पर (खतन वरण की स्त्रीनार बरने वाले) हरतन्त्रनावादियाँ (libertarians) श्री वस्य से इनकार बरने वाले) शक्तववारियों (determin समहा है।

र्षकल्पवाद पर विचार करने से पहले उसकी यथार्थ परिभाग देना श्रावर्यक है। संकल्पवाद को (उसके विज्ञानीय रूप में जिसमें कार्य-कारण भाष रहता है) कभी-कभी नियतिबाद (fatalism) समऋ लिया बाता है। नियतिबाद विज्ञानीय नहीं होता ख्रीर उसमें सामान्यतः स्वतंत्र बरण का निरमेश खरहान भी नहीं होता । नियतिवाद यह स्वीकार करता है कि हम चाहे जो भी बरग करें किंद्र कुछ वार्ते हमारे बरग करने या न करने का परिएाम भ होकर पहली से ही नियत होती हैं जिससे स्वतंत्र बरस् के साधन सीमित हो जाते हैं । सिसरी ने एक तर्क दिया था : रोगी की बैच की जरूरत नहीं है क्योंकि रोगी या तो भर आयगा या श्राच्छा ही जायगा । यदि यह भर जायगा तो बैच का आना वेकार है थीर यदि यह बाब्दा हो जायमा तो भी बैच का खाना निरर्थक है। यह तर्क नियतिबाद का उदाहरण है, विज्ञानीय संकल्पवाद का नहीं। यहत से मानसंवादियों का ख्राधिक संक्लपवाद (economic determinism) भी नियसियाद है। उनका कहना है कि प्रजीवाद को एक न एक दिन सी श्रवश्य नष्ट होना है, क्रांतिकारी लोग तो उस्की नष्ट करने के निमित्त मात्र हैं और वे एक शीमा के ख़त्यर ही स्वतन्त्र रूप से काम कर नकते है। यह राज्य है कि निमतिवाद में विश्वास करने से अपित की नैतिक सीज का स्वभाव धीर नैतिक दायित्व बहुत बदल तकता है किंतु किर भी निपतिवाद से नैतिक विमर्श निरर्थक नहीं बनता । मेरे सामने ऐतिहासिक

१--- "बोलगीवड़ों के मारे और विचार सामान्यतः पूरी तरह सं वह दें दिन्तु प्यावय वरिट से बरनायों ने वनको सामान्यों के पिपरीत रूप भाषा क्या है 1"----सेनिन, द्वारावी द्वारा वस्त, दि हिस्सी साम दि राज रेनोबयुतन, विच 3, ए० ४००

शीता का इच्छिहास भी नियसिनाशी है। कृत्या ने प्रशुन को ऐतिहासिक शतिविधि में "निश्चिष शात्र" ही वनने की शिका ही है— पत्र ।

नागरगञ्ज का आलाचनात्मक पार्चय निमित्त बनने या न बनने का वरण फिर भी रहता है।विश-ार्य-कारण सम्मत) सकल्वाद के छानुसार हर गतिविधि या ारण और कार्य *उम* व्यवार की भाँति ही हहता से पूर्व-ा है। उसमें वरण कर सकते का तो कहीं स्थान ही नहीं त्यापार किसी लच्य (telos) सं निर्घारित न होकर श्रापनी ाग्रो से निर्धारित होता है । संकल्पवाद का यह रूप तार्किक दृष्टि यता का स्वरंडन करता है। संकल्पवादी पत्त की युक्तियाँ ल्पबाद के समर्थन के लिए अनेक प्रकार की युक्तियाँ दी ी कारणात्मक सम्बन्धों को कोज थ्रीर कारणात्मक स्यावश उप्रति पर द्याधारित ग्रागमनात्मक वक्ति है । विज्ञान बार्ल गनी धरसने का कारण इन्द्र के कोथ और देवताओं के : न मानकर भूगोल के ऋछ निश्चित कारणों में मानता है। में वैसी निश्चितना बाब तक नहीं भिल सकी है कि !ग व्यक्तन नहीं हो नक्ता १ विकानीय उद्यविकी देखते प्रतुमान नहीं किया जा सकता कि एक न एक दिन मंभी भारण मालम हो संकेगा चौर उनकी शरणात्मक स्थालमा गी र पहले की मारी घटनाओं को पूरी तरह जानने बाला निक, याद वह हो, वया अविध्य के बारे में ठीक ठीफ नहीं

[म में भावना को मान लेना भरिष्य को पूर्वनिपारित, द्यपरिवर्गनीय स्तीकार कर लेना है। भविष्य की पूर्व लेन पर मिनिक कर्रा के मामने बरवा कर सकने का की है गता । इस द्रांटकोण में नैतिक विषये चौर नैतिक निर्चय

छाई बन जाते हैं, धटनाओं का सुजन करने वाने नहीं ! र भी उसति पर द्याधारित संस्कृतशह की वह साहमनी पुर्य है। विशान ने कापनी खोज विपयक सामग्री की ंबदासी है क्यि इसके यह सिद्ध नहीं हो पत्ता है

विज्ञान एकतामय शान के निधी लहन की ओर खासर ही रहा है। यह अनुमान तभी संभव हो सक्ता है जब जान की सामग्री का परिमाण चौर प्रकार सीमित हो । विश्व में तस्यों की किसी सीमा को मानना श्रीर यह कहना कि विज्ञान धीरे भीरे उस सीमा के ख्रान्दर सारे तथ्यों में ख्रान्यों-न्याधित कारण सम्बन्ध की खोज कर रहा है विश्व का सही चित्रण नहीं है। शत को कोई मर्यांटा नहीं है, उसमें उतनो ही श्रानेकता स्त्रीर विभिन्नता है जितनी लोगों के अनुभवों और कल्पनाओं में है-चाह ये श्रमुभय श्रीर कल्यनाएँ वैशानिकों की हो या कवियों की या रहस्यवाती पर्म परापण लोगों की । विज्ञान के हर नियम की खोज के साथ छान्य श्रतीमित तथ्यों के धनुषन्थान का मार्ग प्रशस्त होता जाता है। नए उत्तरों से झीर भी नए छीर जटिल प्रश्न उठते जाते हैं छीर उनका ग्रन्त नकर महीं ग्राता ३ इस प्रकार एकतामय कान का लच्य बराबर पीछे इटता रहता है थीर उस तक कभी पहुँच पाने की संशायना के लिए कोई खागमनात्मक प्रभाग नहीं है। इसी बात की इसरे शब्दों में यो कहा जा सकता है कि कारणात्मक संकल्पवाद के लिए कोई खारामनात्मक प्रमाया नहीं है ।

२३० नीतिशाख का ग्रालीचनात्मक परिचय

प्रागनुभव युक्ति को चाहे वैसे व्यक्त किया वाय किंतु तार्किक दृष्टि से उसमें बाय्यता नहीं होता । श्रुपने सन्तोप के लिए स्वयंरिदवा का

सहारा लिया जा सकता है किंतु उनमें सन्देह करने वाले विपन्नी के सन्तोप के लिए तार्किक दवान नहीं होता। स्वयसिद्धता का श्राधार तर्कशास्त्र में न होकर मनोविज्ञान में है, यह श्रीर बात है कि उसके सफल होने पर नई तर्किक युक्तियो का निर्माण किया जा सके । उपर्यक्त न्याय बाक्य द्वारा ध्यक्त युक्ति में चनक दोय है। उसमें जो सिद्ध करना है उसे पहले से ही मान लिया गया है। प्रत्येक वस्तु का कोई कारण होना चाहिये, नहीं वो वह प्रापनी उत्पत्ति का कारख स्वयं होगी : इस मुक्ति में छिपे तौर से यह कहा गया है कि (१) हर वस्तु का कारण होना चाहिए (२) श्रीर यह कारण या तो अपने कार्य से तादात्म्य स्वलेगा या नहीं स्वलेगा। स्वष्ट है कि यहाँ जो सिद्ध करना है उसे पहले से ही मान लिया गया है। (३) श्रव सकल्पवाद की प्रामारपवादी (epistemological) युक्ति रह जाती है। प्रामाश्यवाद दर्शन शास्त्र की वह शास्त्र है जिसमें ज्ञान के स्वभाव द्यौर शेय वस्तुद्यों की विशेषता की खोज की जाती है। कांड जिसने स्राधुनिक प्रामाख्यवादी खोज को नींव डाली थी कारण की देय बर्ज की सार्वभीम विशेषता बतलाता या। इस किमी वस्त की सन्य बलुग्रों से प्रयक जान सकने की समता नहीं रखते; जान की किया वेप बस्त का श्रन्य यस्त्रश्चों से सम्बन्ध जानने पर ही सम्भव होती है। कोई थरत श्रपने कारण सम्बन्ध द्वारा ही बेय बनती है। कार्य-कारण प्रतंग के बाहर वस्तुएँ श्रेय नहीं बनतीं । उनका कार्य कारण सम्बन्ध शात हो सकता है, या उसका श्रनुमान किया जा सकता है, या उसको मान लिया जाता है। कारण के भिना 'क्यों ?' प्रश्न सार्यक नहीं रहता। ज्ञान मनस की किया के बिना नहीं हो सकता और मनस की किया में कोई बर्द्र हैय तभी धन पाती है जब उसका दूसरी वस्तुओं से कारण सम्प्रभ पता चल जाप । मानवी रुान का बहुरे सार्वभीम लदाख विज्ञान को सम्भव बनाता है। हमें चाढे किसी वस्तु का कारखन मालुम हो किन्दु कारण में

िरवान रहाने से ही हम उन वस्तु का कारण जानने की चेप्टा करते हैं। कोट की युक्ति कारण के व्यर्थ पर व्यालीचनात्मक प्रकृति रखने की दिशा में एक महत्वपूर्ण बदम है। यह प्रागतुभव युक्ति का एक संशोधित

रा है। बैय पन शकने के लिए धन्तुओं में आवश्यक रूप से बुद्ध विरोपनाएँ होनी चाहिए, चाहे बन्नुकों की अपनी विरोपनाएँ कुछ भी

वर्षों न हो। इस्पनी पुल्तक "ए होटिल खाव स्मूमन नेवर" में सम ने महा था कि हर बर्द का कारण मानने से इस वह भी मान लेते हैं कि षद बन्द्र दिनी धान्य बन्द्र से छानिवार्यतः बानुमरित होती है। चैकि

इम ग्रापन श्रामुभवीं को हो जान सकते हैं छीर श्रानिवार्षता रामुभयगत मही है इसलिये इस वर्ष्यां का छानिवार्य सम्बन्ध कभी नहीं जान सकते । स्य इत्तरे एक सन्देद्वासक निष्कर्य पर पर्देश । जहाँ तक पर्द्राची फे स्नेन्युया का प्रदन है वहाँ तक कोट में ब्यूम के सन्देहवाद की स्थीकार

किया किंदु लक्ष्में क्ष्म को यह जुनीनी दी कि बन्तुक्री के स्वभाव क्षीर उनके बारण नग्नथ पर बाद विवाद बरना अनके स्रलक्करा पर विचार करना मही है। अनुभव में इस दिनों बानु की बाह्य सगत से प्रहुत्य मात्र ही नहीं करते; कानुभव नकिय होता है और प्रदेश की हुई बट्टा की मार्थक क्रीर महिरोप बनाना है। ज्ञान होने पर, कांट की पुनि: है,

क्षेप पडार्च में यह प्रागनुभव तत्व (a priors element) द्या जाना है को शान 👫 किया के नमय शाला से भिलता है छीर जिंगे हम शहर जयत बहुने हैं उसे देव होने के माने खानना खतुभव बरने वाले मानम् बी भागान्य निरोधनाको के बानुकप होना थाहिये ।

कार का मुख्य क्षेत्र उनकी कहर अमेरिकामीय आन्यलको से है। बोट रक्ष दिशान वरना था कि उनकी क्वांत का क्षिप यानीविज्ञान के धेष में बाने वाली बानुभवरत लामधे नहीं है, विश्व दिए भी उन्हों मनो नेशनीय सेव में एक मान्यता मानो है । यब बद बहला है कि "दुदि का चारता निकास दोला है" तब वह यह मान केशा है (को

'बीटीक' के कह के पूढ़ी में बहुत कार है) कि वह लोगों की बुद्धि

ररर नातराष्ट्रका आताचनाराक पारचय स्थाने स्वभाव के कारण उम निवस को मानने पर बाध्य है, स्रीर

सन लोगों की जुदि कार्यकारण सावन्य के निना कियो बात को हैये नहीं बना सकती । किंद्र वह मनोबिजानीय सान्यता एक तथा विषयक सान्यता हैंगे विकास कव होना या न होना प्रमाण मितने पर हो निर्पारित किया जा सकता है। प्रमाश से तो यहो बता चतता है कि ययपि कव लोग एक हद तक कारक्या में ही वितन करते हैं किंद्र कुछ लोगों को कारण रहित कियो वस्तु वा पदा

में हो सकने की संभावना में बोद्दे बर्टनाई नहीं होती। खरण, प्रपोक्ष्यल, हाम, भेजीनी, वर्गनी, नेक्न झाँद हारटोड ऐते लेक्नारा सीच सकते थे; टरोइक लोग, देखते के अनुवादी, पार्केट और को नहीं। कारवालक संकरपवार (Causal determinism) के मिंठ जब इन मनोविकालीय स्वक्रियत खन्तरों को मान दिवा बाता है तो मामारणवादी युक्ति से बोद्दे निरमेद निरम्भें निक्कात : हम मदी कर सकते हैं कि जो लोग कारव्य-प्रदेश के दिवा बख्यों का कान नहीं कर सकते उनके लिए कारव्य एकप्य हरेक बद्ध की वार्यभीम विगेषा है और कारवालक संकरणवाद के लिए आमारचवादी युक्ति वार कर संधीभेन कारवालक संकरणवाद के लिए आमारचवादी युक्ति वार कर संधीभेन

ही ह्योनहर किया जाय तो मेरी हरिक से हम जपने दैनिक कामी

1 पक्ष भेद करना चायरवक है। यदि अलोविजाशीय माम्यता सही हो तो 'हर घरना का पर्याप्त कारण होता है' वह प्रतिज्ञा होट के चरुतार प्रमानुभय प्रतिज्ञा हो जावती । किंद्र सलोविज्ञानीय माम्यता (कि कारण के बिना किसी परार्थ की दनता सच्छा की पारचा गर्दी भी मा सक्ती) एवर्च मानवी मामसिक प्रशुचिवों का वर्षन है भीर हासिप

मंदि एकरुपता (uniformity) को फेवल आशिकतः

रूप लगने वाली युक्ति एक आधुनिक दार्शनिक ने वो दी है :

वह प्रागनुभव म होकर 'वर्षनासक' का 'तप्यग्रव' ही है ।

को उस बीदिक विश्वाम के छाप नहीं कर सकते निसका लाभ हम बचनी आगरपकताओं और प्रयोजनों में उठते हैं दिख नहें मानवा के अनुवार हमारे तथ्यों में एक शामिरिकता और विश्वाहुतता व्या जायायी। एक हर तक किसी समय उन्हों भी पट शक्ते की वाशानता हो जावयों आनुवाय की आगापत्यों सार्कितता का विशोध करने पर हमें प्रयुक्त के आव्यान्य की आगापत्यों पर, माय के बार्विक पर, केंद्र के मुद्दे की मोक से मिकसा जाने आदि पर आहम्बर्ग करने का कोई आधिकार नहीं रहता।'

इस खबराय थी लेलिका काट के इस दोव को बचा गई है कि महित की एफलराता में कोई ध्योठ बन्गेंड नहीं कर करता है लेकिय में कारणात्मक चफ्रलराता (Causal uniformity) की लिंकन का खातियार्थ गुण न मानते हुए यही क्षेत्रकार निवाद है कि यदि भविष्य की पदनाएँ हिस्सी विश्ववादेख सार्वक द्वारा संचालित होती है तो कारणा-राम्त परकराता खानिवार्थ है। इस्से इनकार करने पर सामजस्य की आह निच्छा हुएता की ही बास्ता करना वाहिए।

इस पुक्ति पर मुख्य झाराचि यही हो सकती है कि इसमें एक झयूर्य पुमक्ता है। इस पुक्ति में यह माना गया है कि या तो हर बख्त को कारण नियम में प्रविद्यागित होता जातिल का कि प्रतिकार के कर्य के

इन्यात ६ ६० प्राप्त म यह भागा गया है। क्या ता हर बर्ख का कारण नियम के पूर्वनियंशित होना चाहिए या किर अवित्य के बारे में कीई सार्यक मता नहीं करी जा सकती; बुतरे मन्दों में या तो कीई घटना संयोगयना नहीं होती कीर या सटनाएँ संयोगाधित ही होती हैं। कारणा-

१ मेरी कोशिक्स स्वाची, खोँ जिक पूँड वेचर, ए० ७५-७६ (स्यूयार्क यूनिवर्सिटी प्रेस)

र कारणांगरू एकस्पता का व्यवे वह दे कि वारण के एक निरिध्ये । परिमाण के इर समय कार्य का एक निरिध्य परिमाण करेष होना चाहिए चीर कार्य के किसी निरिध्या परिमाण को सदा उसी निरिध्य परिमाण के कारण का परिचाम होना चाहिए।

मक शंकरपारी इस मुनित के पहले पत की मानती हैं क्योंकि दूसरे पड़ हो नहीं माना जा करना ! शिनु इस दोनो पत्ती के बीच के माने की भी वीकार किया जा महत्ता है और अस्त्य, बीक, कृती, क्राइटेड अर्दि होत दायोंनिकों ने ऐसा ही किया है ! कारण में दिख्यल न करने पर भी प्रकारन कर सकते को अपनातित पूर्वकानीता के अञ्चलत हो करनी दि एक पड़ी संख्या में अनुमानित पूर्वकानीता के अञ्चलत हो करनी तो उपस्था के आधार पर विज्ञान का निर्माण किया जा करना है। दि इस अपनेपानित निज्ञान अस्पा कियान हो हैं।

भनिर्घार्ययाद और विज्ञान की मान्यताएँ

त्व वर्ष च वर्ष्य उठक प्रश्लिक कारण के त्या क्रिक्स कि विद्वान त्याम ही पटित हो तकते हैं व्याख्या करने के लिए किसी विद्वान त्यामा अनर्गल हैं।²² पहले के अयतरण में कारणुहमक संकल्पबार के स्वरहन में दिए जार्किक और विज्ञानीय 'प्रमाख' अनिचोर्यकार को प्रागनुभव संभावना

१ फ्रिज़िनस, पुरु ३, का० ३

को ही स्पापित करते हैं। प्रागनभव प्रदर्शन द्वारा किसी घटना की ग्रसम्भावना का स्वरहन करके उसकी सरभावना ही स्थापित की जा सकती रै, उसको पारतंविकता नहीं । निरपेद्य ग्रानिवार्यता या निरपेद्य ग्रासम्भावना को स्थीकार करना इन्दालक तरीके से खरिशत की जा सकने वाली एक

रुद्द प्रकृति है। संभावना की स्वीकार करना रूद नहीं है। किसी घटना का किसी और सरह से हो सकता स्वीकार करना भौदिक प्रवृत्ति है। गाय चाँद पर कृद सकती है, ऊँट मुई की नोंक से निकल सकता है किछ ऐसा होना बहुत ही छासंभव है। जब तक हर बात की उपपदाता की परीचा न कर शी जाय उसकी संभाव्य मानने मात्र से ही शान तक नहीं

पहेंचर जा सकता । क्या विज्ञान कारखारमक संकर्भवाद की उपपचता स्थापित करता है ? केवल एक बहुत विशिष्ट द्यर्थ में हो । विश्वानीय प्रखाली में किसी सामान्य नियम द्वारा एक विशिष्ट बात को ज्ञन्य विशिष्ट वातों से सम्बन्धित किया जाता है। भौतिक विकान, खगोल विकान और रक्षायन में प्रयक्त होने बाला यह आदर्श उनको श्रमूर्त (abstract) बना देता है और वे मानवी श्रातुभव से दूर हो जाते हैं ! विशान की मान्यता किनी तच्य का विवरण

नहीं होती, यह केवल खोज विध्यक होती है जिससे चाने खोज करने की उत्तेजना मिलती है। एक निशिष्ट बात को वृसरी निशिष्ट बात से सामान्य नियम द्वारा सम्यन्धित करने की व्यावहारिक खादश्यकता से अपचयित न ही सकने वाले भिकान हर विशिध बात के मूर्त (concrete) झीर परिचित ऋर्थ को नप्ट कर देते हैं।

स्वतंत्र घरण का समर्थन

विश्व के पूरी तरह पूर्वनिर्धारित न हो सक्ते की सम्भावना चेतन प्रास्थियों के स्वतंत्र धरख कर सकते को मानने वाले स्वतंत्रतावाद के प्रति प्रागतुभव सामित का निराकरण कर देती है। स्वतंत्र धरण के लिए इन्दात्मक प्रमाण नहीं दिया जा सकता; वह गम्भीर नैतिक स्थिति में पढ़ने

पर ही हाप भाता है। स्वतंत्र वरण बहुत हद तक विश्वाय करने की

२३६

इच्छा पर निर्मर होता है। विलियम जेम्स का कहना या कि "इच्छा-स्वातंत्र्य का मेरा पहला काम इच्छा-स्वातंत्र्य में विश्वान करना होगा।¹⁹⁹ इच्छा-स्यानंडय (free will) में विश्वास करना वरलीय विकल्पों की नैतिक माँग को वर्णन करने का सबसे ऋक्षा व्यावहारिक टंग है। ह्यतन्त्रता में विश्वान करने वाला व्यक्ति श्रपने कमों से श्रामे ज्यादा स्वतन्त्रता प मकता है जो उमे विश्वाम न करने पर नहीं मिल सकती । होने-वाले नितिक कर्ता पे. लिए यह एक ऋष्छी काम चलाऊ मान्यता है। बरण की स्थतन्त्रता का सबसे पक्का प्रमाण यही है कि मनुष्य उसमें विश्वाम रग्यकर दैनिक कमों में उतका नमर्थन करता है ।

३ ग्रादर्श ग्रार विश्वास

नैतिक चिंतन . में परोक्त या प्रत्यक्त क्य से निहित झीर हर नैतिक भिद्धान्त द्वारा पहले से ही मान क्षी जाने बाली नैतिक मान्यताची के श्चतिरिक्त नीतिराज्य से नायम्य रहाने वाले कुछ विश्वान भी होते हैं। उनमें में नदम प्रमुख ईहचर खीर इतिहान के दिनी नार्धंक प्रतिरूप ([xittern) में विश्वान रना है। इन विश्वानों की नैतिक निद्धानों में कोई द्वारप्रमक क्यनिवार्यना नहीं है। नात्निक दोने खीर खम्हा जीन निताने या ऐतिहासिक निराशासादी होने खोर खब्दा जीवन निताने में बोर्ड तार्दिक याच नहीं है । उनकी प्रतिबन्तिता सामान्य दिएकोण का परिगाम होनी है जो बुख विवासकों में जीतों में खाधक होती है। रिर भी मूल्यों श्रीर विरुव में मून्यों के पाम श्यान में मनुष्यों को बाँच उनकी बीडिक उत्मुक्ता में निसंकर देश्वर और मनुष्य के आग इन प्रश्नी की वड़ी महत्त्रार्थं बना देती हैं।

हेदवर में विश्वाम

रिदर की मला स्थिपक कियों भी प्रमाण में वार्षिक बाध्यन नहीं

ही सन्देहनदी प्रश्नि रखने बाले मतुष्य को देश्वर की बचा का री प्रमाण सन्द्रप्र वहीं कर सकता। यह प्रस्त वो वीदिक विद्वान्तों होकर दिश्य के प्रति एक साथ ही वीदिक और संचारी भागतमक तान्त विरोधी प्रश्नुतियों का है। एक और चीन हिंगेल द्वारा अभि-प्रश्नि है।

देश्वर में विश्वाल करना लिकता लुडकर, विकास आमन्द-रायक होता है, पेंट हेश्वर में जिकका मिर्माय मान्यन के चित्रन मात है नहीं होता, को बित्ती विद्यालय मान्यना का इस्तालयम नहीं होता, वो बित्ती जाति विद्येप हिन्दू, गुक्कमान या हंता है का नहीं होता। वह बारों कार्य केरी कही यातु है, दूसी के रासा हैं, उद्दर्शी हुई विश्विमों के कही अधीन कर में सावतीक होती हैं। वार्मा जीवन के कुछ और वहिन्तावर्गी कीर होटी-छोटी आव्यवस्थकारों ऐसे मार्थियों में उन्हेशित कीर वहूं होती रहती हैं जो हमने जिब्दुल विशेष्य होते हैं और को हमारे चारों और कार शहरे हैं। हमें अजत को कान्यूदि कीर विशिव्या का ही यर्चीन नहीं होता चल्त् एक वार्धी विशिव्या के वीहे जब वर्षेपारी, एक कीर सामझरपूर्ण, हट और दशरत देशर वा

इन राज्यों में ऐसे मनुष्य की शास्त्रा की शामित्याति है जिसके लिए पूर्न विदान्त आपन होइस जीवनवारन की एक विधि है और जिनको नैतिक चैतनता विश्व की उठ चैतनता की एक विधि है जिसका वह स्वाह्य है। इट प्रश्नि के दिशेच में उत्तर नैय्याम की एक क्यार्ट में श्रानियक यह स्वित्त्रपावाद (agnosticism) है:

१ प्रेक्षित्र भंदर दिल द्वारा भंदने निवन्त्र में बब्द्धत, 'प्राह्नगहट प्रदृष्टनाहर', दि काइटीरियन, जनवरी १०१२

धरे प्राया क्यों जग के बोध किहाँ से मूच-मा मुमको तीत, धरा खाई दें कोई धार, गई जो जगनी-तट पर होत; जतत क्यों देना होशा दोड़ है कहीं को, रम क्या मुमको जान, उसे जायागा दिन एक किसी सक का प्यकास महान् । पट्टेंगर रनेस ने इन खानिश्चपवाद को खायिक प्रकारमा है से से यर्थित किया है:

मनुष्ण वन कारखों में उत्तक होता है कि है करने काल पर सकते वाले सदय का पूर्वेकान नहीं होता; मनुष्ण का उद्दर्श , उनके श्रीही, उनकी खाउगार्ड, उनके मंग और उनके विश्वेष्ठ परमार्ग्युक्षों के सक्त्य के खारशियक परिवास हो होते हैं। कै हैं धारा, कोई पीरता, चितन कीर कानुभूति की कोई तीनका मनुष्ण के जीयन भी कम में जाने के बार रखा नहीं कर सकती; श्रीतों की महत्ता, सामी भीतिन, सामी अंत्यार्थ्य, मण्याह की तरह पमकता, साची मानची प्रतिना शीर मंडल को भीतकाश साजु के गाल में विलीन हो आवसी और मनुष्ण को सरकाश कीर सम्पादि का पूरा मनिदर भागवार विश्वेष के सम्पादिश्य में वो जावसा—एन सातों पर पाई बात हो बात हो की हिन्न वे तनी निश्चित की है कि उनकी अस्तीकृत करने वाले दर्शन को जाल भी भीत पर पढ़ा सममना चाहिए। सख की वेचल हन्हीं सीमार्जी के स्टिश्त जगह चनाई जा सकती है ।*

जगत-विपयक रन दो विरोधी श्रास्याओं पर दर्शन का क्या कहना ! इसका उत्तर दुपची है। निरेधात्मक पद्ध में द्वन्दात्मक होने के नाते

१ बच्चन कृत बनुवाइ ।

२ बट्रेन्ड रसेख, मिस्टीसिन्म वृंड स्ट्रेनिक, तृतीय निबन्ध, ह फी स वर्षिप

हा काम सरप के लख्न बाति वालि प्रमाणों को स्थापित करना , मरण् सल के प्रति किसी आवातमार, ब्लूट टिक्कीण की सीमारी है। ईश्वर की मता इन्हासक वाग्रें के छिद्ध नहीं की जा सकती उनकी श्वरता का इन्हासक स्वयस्त किया जा सकता है। विकासी भाव श्रीर प्रयालों की परीचा करने पर हमें नह पता चल जाता परि ईश्वर की सता हो भी वी विवास खपने ब्लामा और प्रयाली एस इनकी स्था का प्रमाल में स्वकृत में खरामा

इसको एक मानवी साधार्य से स्पष्ट किया जा सकता है। स्रोगी की कभी चेतन अनुभृति होती है इसलिए चेतन अनुभृति की सत्ता होती ीर उसमें सन्देश नहीं किया जा सकता । किंतु विकान के लिए यह न अनुभति विजानीय प्रशाली के दोन में अन्तर्गत न आ सकते के ए खोज का विषय नहीं है। विशानीय प्रकाली का उपयोजन मनी-ान में बरने से खाचरणवाद (behaviourism) में चेतन खनभति सला भड़ों मानी जाती। जानने के हर साधन की भाँति विज्ञान भी पनी मान्यताथी के चानुसार चापना कियय जुनदा है। विज्ञान के विपय । विषयमापेस छौर सार्वजनिक होना चाहिए । ईश्वर की सला की लिभति चाम की हरियाली और बादलों के गर्चन की आँति सार्वधनिक हीं है और प्रयोगशाला में उसकी परीक्षा नहीं हो सकती। विकानीय ननीविशान भी जय मनुष्य की धार्मिकता का क्राय्ययन करता है तो वह भी उनके बाह्य ग्राचरण में ध्यक होने वाले मनोभीतिक सार्वजनिक वसों पर ही विचार करता है। विशान संयम और साधना से पात होने बाले धार्मिक सत्य शान की उपेक्षा करता है क्योंकि वे कार्वजनिक नहीं होते श्रीर विज्ञान के लिए, सार्वजिनका वास्तविकता श्रीर, मत्य की एक . ग्राउरपक शर्त है। विकान उसी बात को सत्य मानता है जिसकी (१) सब सोग परीज्ञा कर सर्ने और जो (२) विशान के धार्वजनिक क्षेत्र के अन्दर द्यासके ।

ध्यावद्दारिक सफलता के कारण श्रनुभवाभित विशन को इस मान्यता

नीतिशास्त्र का त्रालोचनात्मक परिचय

की स्थीनर किया जा जकता है किन्न उसकी शिद्ध नहीं किया जा सकता। यह मानने में कोई तार्किक बाध नहीं है कि सत्त क्षारना रहरूर मुख्य दुए लोगों पर हो मकट करता है। सत्त का यह हरिक्षीण आज के प्रचलित स्था के हरिक्षीण में चहुत पुस्तना है।

ममात रहता था जो किसी समय संगीत के यह ग्रेमी रहे ये लिए

एक ऋस्यायिका जगत से ऋसम्बद्ध एक द्वीर पर मनुष्यी का एक ऐग

240

कुछ कारणवरा धीरे-बीरे सुनन की शक्ति को पैठे थे। इसने में एक दिन ऋपने बनाय सन्दिशे में आकृर संगीत सूथा का पान करना उनके जोवन को एक धावज्यक चर्या थी। संगीत उनके लियं पूजा की भाँति था छीर उनके मानवो छानुभव का वहा उप्तत रूप था। मुनने की शक्ति के शीमा ही जाने पर भी संगीत समारीह के प्रति पड़ी हुई उनकी शास्त्री में कोई श्रन्तर नहीं द्याया था। हादेवादी लोग मन्दिरों में जाहर द्यपनी परम्पग नी निभाने और गाने रहे बदारि अन संगीत के स्पर उनकी सुनाई नहीं पहले थे। बाद की वीटियाँ उनके इन निरुद्देश धारा-रिश्याम के अति नगढ़ शेष्टर उसका रिगेप करने लगी। सग्हेनि इस निरर्थक प्रथा की शोहने की दिशा में कटम उठाया और बहुत में लोग पुनक अनुवादी बन गये। बुख लोग निफिए का में तरम्य बन बहे। श्रुव मन्द्रिमें में वहीं लोग जारे ने जो या नी बुद्धि कम रहाने के बारदा पुरानी प्रधा को खपनाय हुये से मा जिनकी रोजी उसी क्या में चलती को बाजो सोता चय भी योहा बन्त मून सकते थे। ऐसे मोशी को स्ट्रायारी कहा जाने रूपा और उनका सदाह उद्दाशा क्षाने समा । सन्देशानिकी ने उनके भ्रम के बारकों का उद्धादन करने में शिक्षण पर शिक्षण बना हाले । प्रकार्तकीय असनाव्यी के क्यल स्टेमी ने स्ट्रायपारियाँ

का क्षेत्र ज करेड उन्हें एक ध्रम्मविश्वल का प्रदेश करेम कर

रहते दिशा जिससे सारे जागरिक बच गये थे। इन सब बार्ग की सामाजिक श्रीर वैदिक उसति का प्रत्यस्थामाण माना गया। शौरें नोर्दे संगीत ग्रंमी भार विवाद करने समय श्रव भी यह कर देता था: "दम सोग घोसे में नहीं हैं, धोरों में नुम हो जो करे हो !"

चाल्यादिकाएँ बुद्ध विद्ध नहीं करनी किन्तु ये भूगी हुई मंश्रयनाची को बाद दिला गकतो है। सनुबन, इतिहान और प्रकृति की ऐटिक (secular) ब्वारमा मनुष्य के अनुभवी में मेल नहीं सामी। ऐदिवना रागद तथ्यों के मुख प्रकार को श्रादक्षकार करने की श्रानिकाति है। सबसे मीशिक तुरुप धार्मिक तुरुप है जिसके ज्ञानुसार बमारे श्रान्दर ब्यक्तिशत भीर गामृहित श्रानार्धेरएएको श्रीर स्थामी के श्रांतिर का नैतिकता की एक जैंकी द्यांशन की भी प्रामाणिक सत्ता होती है जिसका मिनाइ हमारे सर्गद्विषेक, इमारा समर्थित प्रतिका कीर बीवन परकारा के प्रवाह में होता रहता है। इस तरह से मनुष्य को बुन्द प्रामाधिक माप्यंत्र मिलने नहते हैं, बारे थे एतिक या सराव्य क्षी व ही किन्तु जहाँ तक अवना धाराव राज्य होता दे वर्षे तक वे विधानायेख नार से प्रामाणिक होने हैं। नद्रनद्धिक में, अब अते विमहारामक कर में गुना जाय, बचा प्रायप्रदेशकता नहीं होती है मानवी हुवैलतावस इम बोई सलत बध्य वर नवते 🖁 किन्दू हमारे खन्दर का नाए। बसारे काम की मलती की देखता रहला है। क्या नहस्मप्रविदेश गानरी दरम ही है और दिर भी प्रामर्टनुक है ह बना चेननत्त्र की हत्त्व का क्या शिवनगरेय का से सम्बन्धित म दीवर वातिवान संबंधी भाषांगर समाया की टीजार मान ही होता है है अगृह पुराह के सालो-धनामक दर्शिकीया से 🜃 बाबा बर बर्शन ही किया जा लक्ष्मा है, उलका नगाधान नहीं । हेन्द्रा नगाधान मनुष्ती ने दिलाय्यीय धानुनन, गाती

मि केमपोर चाम मेचुरिवास' बाहक मेरे केक से बुहतुर्दिन, 'दि केमपा रिष्यू', १९४१।

२४२ नीतिशास्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय

होती रहने बाली खन्तर हि छोर सप्ट चितन में ख्राशिच्युप्रता है माप होता रहता है। उस समाधान के एक वैनलिक पद के रूप में परी स्वाच्या जा सकता है कि महाच्या की ख्राय्यातिक खर्मपुरी उसके मार्गीक बीवन के साथ मारमण खोर समात हो जाने बाला विश्वापारेचु प्रमान हो कर किंग्री होना प्राप्त है।

क्या इतिहास का कोई प्रतिरूप होता है ?

मैतिक दर्शन झौर नैतिक निर्खुय से सम्बन्धित ए.इ दूसरा झतिग्रर विश्वान इतिहान के रूप वा है। मनुष्यों के नामृहिक और प्रायः निप्रति-कारी बरण करने का क्या नतीजा होता है ? हतिहास की गतिकिथ में क्या कोई प्रतिरूप (pattern) होता है है रम प्रश्न का पिछुनी दो शतियों से मान्य उत्तर ऐतिहासिक उपति के निदान्त में है। पुगनी पोडियों के नैतिक प्रवस्तों के कारण मानव जाति चाहिम कान में उन्नति की उन व्यवस्था तक का मुशं है जिनमें इम रह रहे हैं छीर इसारे खात के नैतिक बयप्ती से शिवस्य में मानव जाति को उत्तरीत्तर उद्यति होतो वायगी हे इस हिर्शास के छनेक हर 🖁 । पँजीवाद की दामी भरने यहले अहिष्य में प्राष्ट्रनिक साधनों के द्यमीमितः विकास की अभिन्यवासी करने हैं जिससे मनुष्य की द्यार्थिक ममृद्धि वह नायगी: मध्यम भागं पर चलने याने उधारवाटी शिवा ही विशानीय प्रदानियों द्वारा मनुष्य की सामाजिक वीदिक्या और संग्यांची हे ब्रामिक विकास का स्थाप देखते हैं और साम्यवादी एक सुमाद भीध्य ही श्राप्ता के निए कर्नमान वानागाड़ी की कमपीरंजन मिद्र करने हैं। गवशाद (Positivism) का कमदान खाग्रस्त की ग्रेनिसरिक उपनि ी खन्धांतरराम और जीतन की धार्तिक धरमा में तिगुध प्रयोगत्यक हम्म हे एक ऐसे दुस की ब्रोप उत्सूख मानमा था दिल्पी सिर्दानपुर मा । राजानां (idealistic) वार्णावह पेतिहालह उर्वात हो "प्रानिक प्रान्तेनन की क्या क्रिकार्यन वा किसी दिला गोधना है।

ति मानते हैं । हेंगेल ऐतिहासिक उजति को काल में ग्रानपेस (Abslute) का अनाइत होना समझता था। इन विभिन्न सिद्धान्तों के शिवक आधार फ़छ भी हो किंतु वे ऐतिहासिक उछति को 'सदा आगे ग्रीर ऊपर की ग्रोर' मानते हैं। सामयिक ग्रावश्यतन होते रहने पर भी

ग्रम्त में सम्यता की दृद्धि की जीत होना निश्चित है। उन्नति का निद्धाल्त च्यापुनिक युग के यात्रिक निस्तार से ज्यीर भी म्यायमंगत बन नकार्दे । परिमागात्मक सन्त्राप्ति की दृष्टि से हमारी सम्यता श्चम्य सम्पताच्रों से क्षेण्ड टहरती है। ज्यान हमारे पास ज्यसंख्यक साधन हैं और यदि इस मान की उपेदां कर दी जाय कि उन्होंने मानवी जीवन पर फैना द्यसर बाला है तो हम उन पर श्रमिमान कर सक्ते हैं। श्रस्त्य योतिक साधन मनुष्य को उथले छौर सतही मुखों में उत्तमाण हुए है श्रीर यह शामा के गम्भीर श्रीर कठिन मुग्ते से दूर होता जा रहा है।

क्लि नन्यता की परल उनको वास्तविक नन्याप्ति के अनुपान से होनी चाहिए-उसने अनुष्यों को बैमा जीवन और क्या अपसर दिए हैं। हमारा ग्रापना श्रानुपान कम है क्योंकि हमारे श्रावतर यह दिस्तृत हैं। शायद निमी और मूग ने अपने अवसरों को इस तरह नहीं लोगा है। इम अपनी भीतिक शक्ति जीर समृद्धि से धरती पर श्यमं उतार सकते हैं किंद्र इमने उनका हुरुपयीग करके गन्द्रयी को छीर भी बढ़ा दिया है। इमने कानावरण को दूषिन कर डाला है। संसार की आपी से क्यारा श्चामही पर हुन्य श्रीर श्चरख्लीरता को खाला एक काले भारत के समान देत गुना है। ज्ञान की उस्सीतर गृद्धि करते हुए भी इस उसको मानकी बीदन को गुनारने की खोर नहीं लगाने । सारा वंकार खात एक करवना हरपुट मनीविज्ञानीय आवश्या से गुजर रहा है जीर हम धर्म की ताक में रापकर धारने मद में जुर कारनी मानवी नावनात्री को शत की बंगीनियों में दुवा भूते हैं। रिद्दली पीढी से मानवी जाति के भाग्य की उद्यति कीर विकास का

रिर्यम टूट चला है। क्रिटिश मासाग्य के कियार और श्रीप्रीमिक

नोतिसाळ दा त्रासोचनान्मक परिचय माति के कैतने में उचीक्तां राती का व्यासासः व्यान पुराना है। हो महायुद्धों ने पुरानी आस्या की नगह एक नए सन्देशन हर दिया है। बहुत भी सबनीतिक क्षीर श्रीकोगीक वानों में पुषरी की पुन खब भी गाई जाती है कि जब निकार ही पुत्रो है। हा निक वर्गन में उन्निने के कड़ विश्वास पर क्रान्ट्स और सीटार मानेह की जगह शामिक (organic) स्वाप्त बहुत लोगों का स आहर बर रही है। किस हीहिस के रिसा अस्पान में हमारी का में मिलतो जुनती यन्त्व मन्यनायों हा पता चला है जो उसति ही सर

328

कात नड़ पहुंच कर नड़ा के लिए नड़ ही गई। इसते पर निस्तान भी इट पुस्त है कि हमारी मन्यता नदा असी रहेगी। स्रोतसाह स्टीलर, विनाहमं पेत्री श्रीर श्रीनांस्ट रायनथी सादि श्री रासेंगी से यह पित हो निश है कि हर संस्कृति कीर मानवा कवनी विशोधकथा कीर बीता प्राया में होती हुई एक किमी हजाराजा पर पहुँचती है जब उनार स्तिताव निमार होता है, दमने छातिसप बीदिकता था आती है धौर एक विन वह अर्जर होकर महा के लिए तह हो जानी है। हेनने बारम्य ने महेन किया है कि उपनि बीर रिकास के निवस त विश्वेषस (counteraction) नगरनिक कड़ोनी (cultural utopy) वह अने वाने निवस से इंडम्बन हम से होता हरता है। त्रोंची भीतीक विकास का एक निषम है। यदि एक बतार्थ होता है। इत्तरा गरम में उन दोनों की सम्बंह में लाइन पहने की गर्न श्रीर की देश दिया जा नक्ता है जरतह उनहातात्कानरायन हो जार, क बार भेना ही चुहने पा इम खाना की उन्तरा नहीं आमहना। हाथं को हिर दक्षा श्रीर तुमर को गर्न करने के लिए उन प्राणी राजि नहीं रहती, ही बण्य पराची की महारता में हेंना विर हो ितु इस नए ब्यामा में वास्त्रम हिर समय ही बादण । बरी

वी बार्व्य, दि विजेडेसन बाव् विसंबेटिक संगा

नीतिशास्त्र का दात्यिक शाधार

भौतिक घटनाध्यों घर भी लागू होता है । विश्व की मार्ग कियाएँ पिरो रिनियों को इसी अन्तर्किया और अन्तर्नटस्थता के कारण सभा होती श्रीर एक बार सटस्थता ह्या जाने पर उनमें मिक्य सम्बन्ध नहीं रहता भौतिक विज्ञान के इस तथ्य को इतिहास पर लागू काना प्य उचित नहीं है। किंतु उनके लागू हो नकते की मनायना है। इस मंभार की पुष्टि बीड, ताथो थीर बुनानी विचारधाराखी में मिलती है। विचारपारांक्षों ये काननार किनी संस्कृति की आप्यारंगक जीवन-शक्ति ह उत्पेरित लोगी में जावत होती है: मनच्य के भाग्य थीर इतिहास मार्चक्या की देश्वरीय वाशी उन्हों के द्वारा श्रामिय्यक्ति पाती है जि ममात शावत होकर उछिन के पय पर खबसर होता है और इस छा। त्मिक जागरूकता से छापनी संस्थाओं, क्लाओं छीर विज्ञानों की ज वैता है। झौर जन तक वह समाज अपने भाग्य की शेष्ट धीर संबंधि

रामभारत है, जब तक उसकी खाल्यात्मक शक्ति तटस्थता प्राप्त नहीं कर यय तक वह समाज जीवित रहता है, वर्धमात होता है छीर उ करता है'। किंत पित जनमें जर्भरता आती है। श्वादर्श में हमें हीते हैं। उ शानिः के तटस्य न ही सक्ते तक ही होती है। समय शीतने पर था सर्विपिदित हीने से पेटिक बन जाते हैं, दर्शनी में जन्हें बौधिक रूप र्

जाता है और उनका भावार्य नष्ट होने लगता है। द्यालोचना की कर पर वे शरे नहीं उतर पाते। श्रव मनुष्य श्रीर समाज के भीतर

ब्यायदारिक, उपयोगितावादी या मुखनादी खादशों की खोज होने ल है श्रीर मानवी उसति के नक्षी उनकी बास्तविकता के श्राधार पर व सगते हैं । किनु नक्शों से जीवन का शर्य नहीं समस्ता जा सकता । पर श्राप्यात्मिक एन्ट्रोपी के नियम की पूरी श्राभिव्यक्ति हो जाती है। मतुष्य को संचालित करने वाले आदशों और उसकी छादतों में सकिय प्रामामय सेट नहीं रह जाता । उसके खादर्श उसकी खादत ' परिस्थिति का भी परिवास बन जाते हैं। उसको किसी ऊँचे भाग्य नीतिशास्त्र का श्रालोचनात्मक परिचय

रे४इ क्षोर खींचने वाला धार्यक मेर् नष्ट हो वाता है। इस्त में ऐसे

के समाज को नई शक्तियों की चुनौती के दशन के सामने मुक्तापद अनेक पर्मों में इस बात का संपैत मिलता है कि मानवी संस स्व-पारित नहीं होती। वे हिच्च कवित से बोसित रहती हैं। भीज कि धारा में मवाया गया है कि लागभग हर वाँच हजार वर्ष बाद मनुष्यो वायन करके उन्हें नहीं मार्ग पर लाने के लिए युद्ध का खाविभाव ही है। समय बीतने पर लोग दुव की जिलाओं की भूतकर संगर के भूत कीर मोहमाल में पह जाते हैं। उन समय कुम्मालेश से बनामफ दुव लीम शुक्र के आने भी यह देखते हैं और अपने भी मन, बचन श्रीर यदि मास्कृतिक परद्वीची की स्वीकार कर लिया जाय हो मनुष्य के

कर्म में पवित्र कर उसके स्वायन की तैयारी करते हैं। निए उनका क्या आर्थ होगा ! क्या वह उम स्वासर का, उस मोद्योशि का शिकार मान ही है या उनमें भाग खेने बाला और उनका अग्रहाता

है। एक ब्राम में दोनों हैं यहारी एक शीमा तक वह बरख कर तीने में रामन है बीर बारोम्ब स्लमा है किन ब्रमिसम्ब की भीतकाय वृष्टाशीन पर क मनुष्य के प्रथन नाधारण हैं। मनुष्य मानव कार्ति का एक होरा ना ए हैं चीर हिस्सा की गामिनिय की शहियों के प्रभाव के सामने उनके ए हा प्रभार प्राप्तन्त मीमिन होता है। इतिहान में नाम क्षेत्रे बाले की पन में मनुष्य के ब्राप्यपन में निवनिवाद का व्यानामक पुर क्रा १ है। मनुष्य के दो वज् है—याणी और निवास, असाधी और नों, लहरों पर उद्यमना हुया बाग का दुवका और मनुद्र की पानी र प्राप्ता मार्ग नियानित करने वाला जरात । मांग्रुनिक पान के निष्य विद्वित शंबर देनिसामिक वीतिनीते का विश्वीना कर शीर हरिदाम ने बीमची ग्रामी में रहने बारे हम सोती के निर गोंदार बीच तो है। सेहिन राजों में दुख हो हिन भीसर्गता या मा केन्द्रोत किन्तु मो बहुता ही है। इस औरन को उसर न बनाने वानी अनियों का वस क्यों न भी कीर उनमें कारवा

ं और अर्री तक इसारी समाँदा आजा दे उनको विजयी बनाने की । कों म करें। धोई कल व निश्कत में हमारे काम नेकार नहीं कोंनें। रहित्छ से नन्द और पुनकारित करने को होनी सारिता । हैं; कभी एक शांक का आपियान रहता है और कभी दूसरी का। अर्थी सारिता का हाम दो रहा हो हमें यब भी अपनी योग्यत के सुत्री सारिता थों। अरहक देना चाहिए; सायद पुनर्वोक्तीकरण ऐसे समय ए यब हमें उनकी आसार तक नहीं।



परिशिष्ट

पहला श्रध्याय

गीता का नीतिशास्त्र

१—ऐतिहासिक प्रष्ठमूमि

भगवर्गील या गीला महाभारत का एक शंव है। इतमें १० ब्रध्याय है जो महासारत के भीत्यपये में २३ में से संघर ४० में प्रध्याय तक है। बुक्ती एकता का समय प्रध्या हैना पूर्व की ४ वी शारी भागा जाता है वसीय परवर्ती कारों में इसमें बहुत से संशोधन-परिवर्धन किये गये। इसके लेखक का नाम व्यास कहा जाता है।

सक्त वे[तहासिक कवा बहुत वांटी है। दूरलेव में कोरल धीर पाण्यत्त्र सितायों में तेकर युद्ध करने के नियं एक है। कीरल की घोर से जियाना में तीन, करने, हमावार, कारलयान, किक्स, तीमती कांद्र से हिमावारों और, करने, हमावार, कारलयान, किस्त, तीमती कांद्र है । वारची की बोर से प्रतिकृत करने, हमावार, कारलयान, विकर्ण तीमती है । वारचे के वारचे हमें एक के वारचे हैं। वारचे के नियं प्रतिकृत हमिलाने के सित्य प्रतिकृत हम्मावार के प्रतिकृत हमावार हिंद वार्च में नियं प्रतिकृत हमावार हो नियं हमें कर रहा है। हमावार के वारचे हमावार हो प्रतिकृत हमावार हो प्रतिकृत हमावार हो प्रविक्त हमावार हो प्रतिकृत हमावार हो प्रविक्त हमावार हो हमावार हो प्रतिकृत हमावार हो प्रविक्त हमावार हो प्रतिकृत हमावार हो प्रविक्त हमावार हो हमावार हमावार

गया। प्रव संत्रय नहीं रहा। प्राप जो कह रहे हैं, मैं करूंगा।" वस हतरी हैं। कया है। इसके बाद महाभारत का युद्ध शुरू हो गया जो गीता के परन्तर महाभारत में वर्षि है।

२---नैतिक कथा

बहुत से लोग शका करते हैं कि युद्धक्षेत्र में गीता का उपदेश देगा प्रसमीचीन है। वह बबसर ठीक नहीं है। उस समय, जब कि युद्ध खिड़ने बाला है, इतना लम्बा बाद-विवाद, कृष्ण का तत्वज्ञान, धर्मशास्त्र आदि दृष्टिकोणों से समभाना, व्यावहारिक दृष्टि से धर्सभव है। पर इन सोगों की रांका निर्मूल है। ये गीता की नैतिक क्या को नहीं समझ पाते। ऐतिहासिक कया के युक्तें में नैतिक कया छिपी है। सभी मनुष्य को मन्छाई-बुराई का शान रहता है। कोई काम करने से पहले वे उसके फल तथा प्रयोजन पर विचार करते हैं। यदि ये सुभदायक होते हैं, तो वे करते हैं। यदि ये मसुभ-दायक होते हैं, तो वे नही करते। और यदि कभी वे बिना दिचारे कोई ऐसी काम कर बैठते है जिसका फल बुरा होता है, तो वे धनुताप या पश्चाताप करते है। बुरे काम का उन्हें बुरा फल भोगना पड़ता है। इन सबसे अपने के लिये बुद्धिमान मनुष्यों का कर्तव्याई कि वे सोच-दिवार कर काम करें। मर्जुन ने मदि इस प्रकार सोच-विचार कर काम किया, तो वह कहा भीर कैसे प्रसंभव है ? प्रव बचता है लम्बा उपदेश। बग्ना इतना लम्बा उपदेश, गीता के कई ब्रच्यायों की सामग्री, उस बवसर के लिये ब्यावहारिक दृष्टि से मंभव हैं ? इसका उत्तर यह है कि यह लम्बा उपदेश मानसिक सोव-विचार है। यह बाह्य अगत् की घटना नही है। बोड़े खमय में ही, चन्द मिनटों में ही हुम बहुत-बहुत बात, जाकादा-पाताल की बात, तमाम दुनिया भर भी बातें, सोच-विचार लेते हैं। वस्तुतः अर्जुत का मन भी ऐसे ही सोचना-विचारता है । ऐतिहासिक अर्जुन नैतिक मन है, और ऐतिहासिक कृष्ण बिवेन हैं। एतिहासिक कुरक्षेत्र हमारा व्यक्तित्व है। इस प्रकार ऐतिहासिक घटना नैतिक घटना की मूर्ति हैं। नैतिक कथा मानसिक विधाद या सग्रय से प्रारम्भ होती है। यह मैन कई विकल्पों पर दौड़ता रहता है। प्रत्येक की वह मीमासा करता है। भीमासा के उपरान्त वह निश्चय करता है। निश्चय क बाद वह दूब संकल्प करता है कि वह अपने निश्चय के अनुसार चलेगा। प्रत्येक मनुष्य प्रतिदिन या प्रतिक्षण यह सब काम करता रहता है। प्रदेन ते भी यहीं किया । उसके मन में पहले विवाद या मोह माया । दो विकल्प उसके सामने पे–सङ्ग्रा भौर न सङ्गा । उसने न सङ्गे में ही घपना कत्याण

सममा । बहने में उतने मिरिन्ट देखा । पर यह उसका विकेष्ण किया कर देश । इस पुर सह स्वार होकर, विषुद्ध होकर मोह में यह नार ऐसा कर देश । इस्मा में उत्तर प्राप्त हे उतके प्राप्त हे उतके प्राप्त है । वहना कर्म है , चन्द्र मा क्ष्म है , चन्द्र में , चन्द्र मा क्ष्म है , चन्द्र मा क्रम है , चन्द्र मा क्ष्म है , चन

3-—ौि तक सम**र**॥

उपरोक्त मैतिक कथा मानय की मैतिक समस्या का इतिहास है। मैतिक समस्या के तीन मच है, जान की समस्या, माकरण की समस्या भीर

मैं नहीं जानता कि मेरे सिये लडना श्रेयस्कर है यान लड़ना। मैं

यह भी नहीं जानता कि हमारी निजय श्रेयस्कर है या शतुम्रों की ।

जो धेयस्कर हो, हे कृष्ण ! मुक्ते बताइसे (२१६-७) ।*

कुरण ने इस समस्या को बीर भी निवार किया— स्था कर्म हैं ? क्या धरुमें हैं ? इसको विद्वाल भी नहीं जानते हैं। कर्म बात कर ही धरूम से छुट्याधा भित सकता है। कर्म को तो जानता ही "महिंग, साथ ही इसको धरुद्धी तहत् हो जानने के सिये विकास ग्रीर प्रकास की भी जाना। जाहियें। क्यों, क्रिकों तथा करने की जानाम किया है

(४११९-१७) । ३-(स) प्राचरण की समस्या—मले-बुरे का सच्चा ज्ञान हो जाने पर भी सलमं की घोर प्रवृत्ति नहीं होती और प्रसत्कर्म से निवृत्ति मही

^{*}यहाँ २।६-७ से गीता के दूसरे बम्बाय के छठे धीर सातवें रहीव से मनसब हैं। इस प्रम्याय में गीता के बलोकी का ऐसा ही निर्देश किया जायागा व

भाती । कोई मनुष्य कह सकता है—मैं घर्म (कर्त्तव्य) जानता हैं। पर उसके करने की इच्छा नहीं होती। मैं अवमें (प्रकर्तव्य) भी जानता हूँ। भौर गडे मजे की बात तो यह है कि धर्ममं जानते हुए भी मैं उसे करता है। कोरा ज्ञान व्यर्थ है। ज्ञान रखने पर भी उस पर न चावरण करना

तारणा है। भच्छा भाचरण करते हुए भी अच्छाई और बुराई का ज्ञान न खना, मन को दुरस्त न करना, मिथ्याचार या पाखण्ड है । ज्ञान के पनुकृत

गाचरण होना चाहिए । भाचरण के अनुकूल ज्ञान होना चाहिए । तभी तिक जीवन की समस्या का हल होता है। भ्रजुन को तत्वज्ञान समक्त लेने पर भी, सत्कर्म भौर धसत्कर्म को जान ति पर भी, उसके अनुकल आचरण करने में कठिनाई का अनुभद हुआ।

सलिये उसने पछा-न चाहते हुए भी बलात् किससे प्रेरित होकर मनुष्य पाप-कर्म करता (३।३६) ?

३-(ग) श्रद्धा की समस्या-मब मान सीजिये कि किसी व्यक्ति । भण्छाई-नुराई का ठीक ज्ञान हो गया भौर वह विधिपूर्वक उसके भनु-ल प्राचरण करने लगा । नया नैतिक जीवन की समस्या पूर्णतया हल गई ? नहीं, नैतिक समस्या का पूर्ण समाधान तब होगा, जब मनुष्य को ता माभरण करते हुए भ्रमने जरम लक्ष्य की प्राप्ति हो जाय। यह चरम

ध्य निःश्रेयस है जो दुःसों की भारयन्तिक निवृत्ति है। माचरण मीर अप्रस-प्राप्ति के बीच मनुष्य की थिचित्र स्थिति रहती है। माचरण त्ने से उसके सामने ज्ञान तथा भावरण की समस्यायें नहीं है। पर उसकी भी सपना लक्ष्य नहीं मिला । उसकी साधना से उसको सपना लक्ष्य मिलेगा महीं ? मदि संपोधनश साधना में विच्न हो जायं, तो उसको सिब्धि लेगी या नहीं ? उसकी तब क्या गति होगी ? लक्ष्य प्राप्ति न होने से हो ता है कि ज्ञान तथा भाचरण की समस्यायें पूनः जय पहें । इस प्रकार तक साधना भौर नि:श्रेयस में श्रद्धा या विश्वास न हो. सब तक समस्या पूर्ण हल नहीं हुमा । जब मर्जुन की शान तथा बाबरण की समस्यायें हल हो गई, तो उसने

ालिये कृष्ण से पूछा-

साधना से सिद्धि न पाने थर साधक की क्या गति होती है ? क्या भोग । योग दोनों से बह बंचित नहीं होता ? (६।३७-३८).

भीर पूर्ण विश्वताल को प्रजूत को उन होगा जन उसे यह जात हो जाय कि उसके उपयेच्या गुरू नि.श्वेंबस को प्राप्त कर पुरू है या कि वे स्वयं रमार्थ है जैसा कि उन्होंने क्षयंने को जान की समस्या के हन के प्रसाम में बतनागा है। दुर्तानिय वह कृष्ण के ऐस्तर्य कर को देशना चाहता है। बिना देशन का दर्गन प्राप्त किस निक्क निक्क प्रसाम का हिल नहीं हो सकता।

नीति की ये ही तीन समस्यायें हैं। प्रत्येक नीतिशास्त्र में इनका निरू-पण और समाधान होता है। गीता ने भी इनका सुन्दर समाधान प्रस्तुन किया है। प्रतः गीता में सुन्दर नीतिशास्त्र का विधान है।

ध—क्रान की समस्या का इल : वरवज्ञान

को भी भनुष्य पनद्धाई भीर नुष्धि के सन्ने कान को प्राप्त करने की करेगा, उसे यह तथा समय ना प्रस्त उठाना पहिणा और हरकी मीमांता करनी पत्री भीता के हुएना भी भी सत् पत्री हमी प्रस्त पत्री की हैं? इसता जून विचार रिचा भीर धर्मुन को तत्रकान समभाया ताकि उसकी समस्य का हुए हो जया। इस प्रकार पीता का मीतियास्त तत्रकान या तत्रवादीन पर धार्मार्थित हैं।

सक्षेप में बहुतकवर्तन में हैं। जो तन हैं जवार कभी तथा नहीं हो सकता और को धमन हैं, जमस कभी धोलाव नहीं हो सरता है। तम् स्वत्या, धीनाधी और निज हैं। वह जो करार को हैं मुद्दाव निज्य और पिरण्यों में प्रहे कर साथ हैं। वह के पिरण्यों में पिरण्यों

उसके एकदेश में ही है। वही इनका प्रमव, घाषार तथा प्रतय है। वही इनका नियामक हैं। वही कर या खेत्र को सदा परिवर्तित करता रहज है। जनम-मरण, उत्पत्ति तथा विनाश, वस्तुतः स्थान्तरण हैं।

मय इस तत्वदर्शन का नैतिक उपयोग देखिए । मर्जुन मार-काट से डर गया या। वह उसको धशुम सममता या। पर वह ठीक ज्ञान नहीं पा। मरना-मारना तत्वत. बस्तु का रूपान्तर करना है, नारा नहीं । शरीर का मरना या मारना शरीर का रूपान्तर हैं। यह रूपान्तरण सपरिहार्य और शास्तत है। यतः प्रजुन यदि न भी मरे-भारे तो भी लोगों के शरीरों का रूपान्तरण होगा ही । चारमा सबमें अवर-धमर हैं । उसको अर्जुन स्था कोई भी, ईश्वर भी, नहीं सार सकता । उसका रूपान्तरण नही होता । प्रतः प्रजुन को न सोचना चाहिए कि वह घारमा का बध कर रहा है । ईश्वर या पुरुषोत्तम वस्तुतः क्षेत्र मौर क्षेत्रम में भन्तर्वामी है। वही सबको निय-मित करता है। बस्तुत: वही सब कुछ करता है। तत्वतः भारमा या क्षेत्रम या पुरुष कुछ नहीं करता। इस प्रकार प्रजुन किसी के पारीर का रूपान्तरण भी नहीं कर सकता। पुरुषोत्तम ही वह करता है। स्वयं कृष्ण पुरुषोत्तम है। वे ही सबके शरीर का पहले से ही रूपान्तरण कर चुके हैं। प्रभुन को केवल उसका निमित्त बनना है। इस प्रकार समक्र कर यदि सर्जुन सङ्ता है। तो वह पाप नहीं करेंगा । यदि वह नहीं सब्ता, तो वह पुरुपोत्तम के विधान का, सत्यों के स्वरूप का, उल्लयन करता है। यह धनुचित और अश्रेयस्कर है। बारमा परभारमा के कार्यों में निमित्त है। उसके द्वारा परमारमा क्षेत्रों का रूपान्तरण करवाता है। सतः यह हो नहीं सकता कि मर्जुन यह रुपान्तरण न करे । कुरुक्षेत्र में न सही, कही भन्यत्र ही सही, पर वह भवस्य यह करेगा।

सामान्य नीति में इस तत्वदर्शन का उपयोग देखिए---

चुकि क्षेत्र (क्षर) भीर धक्षेत्र (धक्षर) पुरुषोत्तम (परमात्मा) के एक देश में हैं। भतः नास्त्रविक सत् एक परमात्मा ही है जिसके सर भीर भरार देशे स्वन्यान हैं। यह सत् का मुख्य धये हैं। इसको छोड़ कर सब ड्रप्य मतत हैं।

इनसे क्षेत्रों का वितरण और रूपान्तरण होता है जो कि सुद्धि का विधान है। संसार में समस्त जीव-अन्तुओं के पारस्परिक पालन-पोपण के लिये जो नमं किये जाते हैं वे ही यश है। मनुष्यों के पारस्परिक पातन-गोपण के निये जो कमें किये जाते हैं वे दान है। कूटस्य भारमा की प्राप्त करने के लिये जो कमें किये जाते हैं ने तप है। नास्तव में में भी परमात्मा को उद्देश बना कर किये जाने वाले कर्म है। ये नित्य कर्म है। किसी को भी इनसे विरति म सेनी बाहिए । इनकी सिद्धि निसर्गतः हैं । सुष्टि के ये सिद्धान्त है ।

शसत् की तो तारिवक सत्ता ही नहीं हैं । पर नीति में जी यज्ञ, दान तमा सप प्रचड़ा से (प्रत्यमनरकता से) किये जाते हैं, वे प्रसत् कहे जाते हैं (१७१२=), बयोकि तत्वत. वें भी नहीं हैं। उनसे उनका फल नहीं मिलवा है ।

इस तत्वदर्शन के अनुसार बीता के बीविकास्त्र की निम्नतिस्तित चार मान्यतार्ये है:---

१-प्रात्मा कृटस्य नित्य या अजर-प्रमर है।

२-क्षेत्र या भौतिक वदावे परिणामिनित्य हैं।

३-ईव्यर धारमा तथा भौतिक पदायाँ का निवासक है । यह धन्तुर्यामी हैं। वही सृष्टि का कर्ता, हर्सा घोर भर्ता हैं।

४-धारमा वा पुरप देखरीय कार्यों का निमित्त माथ है। इन्ही पर नीतिसास्त्र सवलम्बित है ।

१---तरवदर्शन से निकला नैतिक सिद्धान्त : कर्ममार्ग

मानव जीवन के दो उद्देश है -- बारमसाम भीर सोकसंप्रह । चूकि बारमा क्षेत्रों (मूतों) से भिन्न हैं भीर परमात्मा के सदृश हैं। प्रतः प्रात्मा की इस रूप में जानना और उसको उपलब्ध करना मनुष्य मात्र का कार्य होना बाहिए। जब मनुष्य को भारमलाम मिल जाता है तो वह वस्तुत.बाहमी रियति प्राप्त करता है, उसकी भारमा परमारमा का लाभ करती है। भारम-साम ईरवरलाम हैं। यही सच्नी स्वतन्त्रता की प्राप्ति हैं क्योंकि प्रात्मा इसी स्पिति में स्वस्य या स्वनिष्ठ रहती हैं।

परमात्मा के स्वमाव से ही सृष्टि या लोक उत्पन्न हुमा है । परमात्मा इसकी सदा रहा करता है । मनुष्यों का भी कार्य संसार और विशेषतः मानव-समाब की रक्षा करना है। लोक में मर्यादा को बनाये रखना है लाकि ् ५ । संसार का कार्य श्रुक न जाय । झतः उन्हें सदा कर्म करना चाहिए । कर्म से सन्यास नहीं लेना चाहिए ।

कमें क्यों करना चाहिए ? इसके लिये कई प्रमाण हैं-

- १. विना कमं किये कोई स्वातन्त्र्य-लाम नहीं कर सकता। कर्म-
- सन्यास से सन्यास की लिद्धि नहीं मिल सकती (३१४) । २. कोई क्षणमान भी अकर्मी नहीं हो सकता । सभी घपने प्राष्ट्रिक गुणों से नियोजित होकर कमें अवस्य करेंगे (३१५-३३) ।
 - ३ पारीर यात्रा भी बिना कर्म किए नहीं हो सकती (३।०)।

V. कर्म सुष्टि का नियम हैं । जो इस नियम का उल्लंघन करें, गह

व्यापं जीता है (३।१६)। ५. लोक सबह (समाज की सुरक्षा) के सिपं भी कम करना प्राव-

समक हैं (शर०) ! - पबि कोई सकर्मी, निज्जमों हो जाय, दो सन्य सोग जवकी मृर्यु-सरण करके निज्जमों हो जायेने । इस प्रकार जब सभी सकर्मी नन जायेग हो समाज का सल्यानास हो हो जायाग ! इसको बचान के सिये स्वयं परतारमा हो समाज का सल्यानास हो हो जायाग ! इसको बचान के सिये स्वयं परतारमा

ता समाज का सत्यानास हा हा जावना । इसका वचान का लय स्वयं ५ भी कर्मकरंक्षा है, मनुष्य की तो बात ही बया? (३।२१–२४)।

७. वितको प्राालनात मिल नया है, जब जानी के लिये करें। प्राक्त सब बराबर है, सतः उठो भी कमें ही करना चाहिए (११४०-१ सद चृति कर्म करेंक है, तो जयत है कि कीन व्यक्ति कीन करें व मृष्टि में परमाला ने कार्य-कार्य की व्यवस्था को है। कार्यों की ही ही जसने पाद नमां की सृष्टि को है। युत्ति भीर स्मृति में टराका मि है। समने पूर्व कर्म के समुद्धार जुनुष्य वर्षा विद्योर में ज्या लेगा है। यह

सपना वर्षणत वर्ष करना चाहिए। दूसरे वर्ष के मनुष्य का बसे उ नहीं करना चाहिए। वसने वर्ष पर पर बाता थी वर्ष है, पर दूसरे के में धरमाना नहीं (अन्य)। वर्ष युवि-महिल्मिलादित कार्य है। विकसे ने कर्म है निर्दे पारनों ने निर्पिद कहा है। इसने बक्का चाहिए। वक्त में है कर्म से विर्पेता। कर्म-मक्त तथा विकसे का यह विकक बानकर स्मृत्य

धास्त्रोस्त कमं करना चाहिए।

६-छाचरण की समस्या का इल : श्रात्मसंयम

भने और बुरे ना भान हो जाने पर भी सल्हमें करने की धोर प्रवृति स्वित्यों नहीं उदबी कि इस आन को काम-मावना धानुस किये रहती हैं (२-१८) । वहीं मनुष्य का सच्चा वेरी हैं। उद्यों को जीतना हैं। इसके त्रियें मनीदिवान को दुन्दि से काम का विश्लेषण करना हैं।

विकारों (इंटिजों इंटर खन्यून पदार्था) पर ध्यान करने से पुरस वनसे धानस्त हो नाता है आधारित से काम (औप की इच्छा) उरुएल होता है। जान के केम होता है किया की तुर्प तथा धानुप्त व स्वारों के कारण यह कोच उरुएल होता है। कोच के मोह होता है-प्यार्था वृक्ष मुद्द हो जाती है। इससे स्थानित कर हो नाती है। स्वार्त के नाया होने पर स्वार मुद्दे नाटती हमाने की होता है। कीच त्याना होती हमाने हमाने कर स्वार

साम को जीवने के सिव्हें बारफ्य में इनियों की प्रकट्ट करना चाहिए। इतियों से बहुत पन हैं, मन से वड़ी बृद्धि हैं धीर वृद्धि से क्षेत्र आरमा है। यह समम्र कर इतियों को जीवारा है। जनकी जनके निययों से हहतान है। काम-इन्या से जरान्त कारी विषयों से मन की हटा कर बृद्धि से स्थिर करना भाहिए। शिर सम्म में उनकी औं आरमनिष्ठ कामा जाहिए।

यह प्रशिक्षा करिल है। पर विरेक्षीर वैद्याप तथा सम्भाग है। यह चनव है। प्रशिक्ष तथा क्षेत्र में इस्कार कांध्र सह चनव है। इस्कार कांध्र सह चनव है। इस्कार कांध्र सामन्त्र है जो ने निकार है। इस्कार कांध्र सामन्त्र में तथा है। वह चन्द्र में तथा है। यह पर कांध्र सामन्त्र में तथा है। वह चन्द्र में तथा विद्य है। वह चन्द्र में तथा

कर्ममार्ग श्रीर श्राश्मसयम का विरोधामास : निश्काम कर्ममार्ग

मान की समस्या के हल में हमको कम करने का सिद्धान्त मिला।

माचरण की समस्या के हल में हमें चात्मसंयम का सिद्धान्त मिला ! दोनों में विरोध दीख पड़ता है क्यो कि कमें करने से विषयों के साथ सम्पर्क बढ़ता

है घोर बात्यसंयम् से विषयों के सम्मूकं में से हटना पड़ता है। पहला प्रमू १ अर आरमान्य व विश्वास्य ज्ञात होता है। पहेला क्रमेशह है तो हुए नार है कि उन्हें कि हुन्या वैरायवाद । सेना है तो हुन्या वैरायवाद । सेना है तो हुन्या वैरायवाद । सेना है से संप्रव है गीता की यही विशेषता है कि वह दोनों का समन्वय करती है। वह ोनो में विरोध नहीं देखती।

यदि कर्मफल की इच्छा छोड़ दी जाय, तो कर्म करने से पाणिन नहीं हो सकती। क्यां बुरा नहीं होता। ववके वर्ति हमारी माननाव बुरी ्ष्य प्रभाव कर्म है क्या है क्या में होती है। इस सब मानतार्थ कर्म है क्या है क्या स्थाप १८०६ रेप नावनाव कुल के कात कुला है। का कुला है। का नावनात साम सम्प्रता सोग है (समल सोग उच्चत राष्ट्र) इसी पीग से सर्ग करते पर प्राप्तक्ति नहीं होती। हम कम कर् इंडियों से उनका कार्य से पर हमें मन को इंकियों के निषय या प्रशां में निष्य नहीं करता पाहिए। भन को हम इन्द्रियों के विश्वय से समित्य रख हैं, तो हमें कार करते हैं कोई होति न होती । कर्म में हु समता प्राप्त करता योग कहा गया है (बीग होंग म होगा। क्या म उडावता प्राप्त करता थाव बहु गया ह (वाग्य क्याम कोमानम् ११६०) । यह कुपताता मानोपोर से सर्वात मन को करें एर कमित्र करने से और कमिका से हेटाने से, प्रपत्त ही ककती है। यह नियात्रत करना भीर भ्येष की भीर भुकाना कर्य द्वारा ही संभव है।

त. कर्मबाद की कलाकाला मीट सक्सेवाद की सक्सेव्यता हूर। प्लाम कर्मबाद बनता है। इसी को गीता ने बड़े मुख्य केंग्र बहु कर्मध्येवाधिकारस्ते मां कलेषु कटावन । मा कर्षफलहेतुम् मां ते संग स्वक्मीण ॥२।४७॥ कर्म करना ही बुम्हारा प्राधिकार है, न कि क्यों का करता।

त्व भी अपना है। छुन्छ। अल्लाहरू छुन् । क्राफ्त कर का जा । तुभी अपना हेतु मत बनामो । कभी सक्त में सपनी प्रावृत्ति न रह तासनाम घोर-या बैज्जरसाम की दृष्टि से ही किया हुया क विद्याल कारण्या १९०९ ज्याल का पुरस्त प्र हा क्या हुए । इसी में सोवसंग्रह की भी भावना था बाती है क्यों कि बह स्व

े बता म तान तथह का मह नावना का जनत है नव कर है। इसे कार्य हैं | सम्य देख्या से निया नया कमें सच्चा कमें नहीं है | इसे नाव है। अब्द बच्छा से क्ष्मण गढ़ा कुन चान्य कुन गढ़ा है के क्षा कर्मस्यास भी बस्तुत. यह, दान भीर तन व स्वास नहीं है। पिया के भी, सामारणजनी की तो बात ही न बुस्ति, मन बहिन भारता का ना, पायार्शना का पा बाव हा न आहर, जब भार गारिवक देखि से हम देख बुके हैं कि में ईस्वरीय सृष्टि के स्थापक uncan दाद सहम दल पुक ह कि स इस्वध्य पूर्ण के तिनका मितिकमण ही ही नहीं सकता । हर, यस, दाव और तप के रों में संगोपत-परिवर्षन हो सकता है। इस प्रशाद कर्मवाद में भीर सन्यासवाद में वर्षवाद साकर नीता वे अपने निस्तास

८—थदा की समस्या का हल : ईश्वर मक्ति

ऊपर के विवेचन से स्पष्ट है कि निष्काम कर्य गायें के मानने वाले की तत्वदर्शन मावश्यक है। जब तक उसे यह दर्शन न हो जाम कि मात्मा कटस्य है, सब कुछ ईवनर की ही रचना है और ईश्वर ही सबका निया-मक है, तब तक उसका संकल्प भविचलित नहीं हो सकता । मानवी बुद्धि प्रयत्न करक रोकी जाने पर भी बार-बार घोर कर्मवाद (भीगवाद) अधवा के बा जाने पर उसके द्वारा प्रतिपादित निष्काम कर्म मच्छे बंग से सम्पादित होगा क्यों कि सक्ता नैप्कर्म्य तभी भाता है जब ईश्वर के प्रति सनन्य प्रेम होता है। तमी विषयों की कामना नहीं रहती, पूर्व, चन, बल और प्रमुता की बाह नहीं रहती।

धारमस्यम से सरव-सुद्धि या धारमशुद्धि (शिश-सुद्धि) होती है। ब्रारमशुद्धि के बाद श्रद्धा की धावश्यकता पहती है। श्रद्धावान् मनुष्य ही सत्वगृद्धिके उपरान्त ज्ञान प्राप्त कर सकता है। (४।३६)। अज्ञ, श्रदाबिहीन और संशयात्मा पुरुषो को बाबी मुख नहीं मिल सकता है। शान-

मान्ति के बाद ही किरसान्ति या मानन्द का लाभ होता है।

६-गीतः का समन्वित नीति-सिद्धान्तः वानन्दवाद

गीता के धनुसार मानव जीवन का लक्ष्य जिरशान्ति या सुख को पाना है। इभी बा दूसरा नाम मानन है। सानन साधारण नुस के निम्न है। साधारण गुरू हाणिक, ऐहिस्, सार्था, सारिरिस्त, मानस्कित, दुस्तिनिधन सथारण गुरू हाणिक, ऐहिस्, सार्था, सारिरिस्त, मानस्कित, दुस्तिनिधन सथा परियुननसीत है। सानन्द सारमा बा निस्य स्वमाब है। यह निस्काप संयो पारवननवात है। भानन भारता वा स्वत्य रचनान है। गृह सम्यवन कर्मयोग नी साधना वा फर है। मस्ति से ही यह मिलवा है। इस्वर की शक्ति प्रकृति मस्त , रब भीर तम गुणों से बनी है। सीनो तुम सदा मिले रहें हैं। सस्य मुखरूप, रब दु:सरूप और तम मोहरूप है। मौतिक पदायों से हमें इम बारम मुन, दुल और मोह एक साथ मिलने हैं । बात्मा प्रकृति के परे है। घर वह इन तीनो गुणों से परे है। सच्चा बारयताम इस कारण सुध-प्राप्ति न होकर बानन्द-प्राप्ति है। बानन्दवाद में क्में, ज्ञान और भक्ति तीनों का समन्त्रय प-इच्च ने कोशनिय इसे यो बतलाया--



- ४ पीना की दूरारी बडी देन यह है कि इसके अनुसार तीरिआस्त्र गामांकिर और बैंद्रांक्य देनों हैं। शीमिशास्त्र में व्यक्ति की दवनन्या-मांन्ति तथा सामां की पृत्या देनों आपरोनों की सिंद्रां होंगे हैं। आपना मान या नैकार्य व्यक्तियां शीमिशास्त्र का सहस है और मोक्स्पद मा गोम्तवारंग सम्मोत्त नीरियास्त्र का । श्रांत्मान पूर्व मानपंत्र की सीत्रा भीनतात्र को देवन नायांकित मानते है और बीट्टो वादि देवन देविक्ताः होनी पर बोर देवन पीता लेतीन है क्या बीट्टो वादि देवन देविक्ताः होनी पर बोर देवन पीता लेतीन है क्या क्या प्रमा का मान हो भी स्थाप्त का कामांक्या का स्थाप्त का स्थापत स्थापत का स्थापत स्थापत का स्थापत स्थापत का स्थापत स
 - - ६ शोरी बही देन यह है कि रोग ने स्वयंत्रेष्ट्रायान Doctrine of fire well) और स्थितनाद (Determinism) को दहें पर्य इस दें किएना है कि स्थान को सम्मूर्ट स्वयद्ध कर बताई है, यहे बताद को भी साम है। किया को बूद्धिक बताई है। यहें बतादर्श को बताद को भी साम है। किया को है। इस स्थान को कुटेस्ट सबस, स्वयंत्र कर सम्मूर्ण कर सम्मूर्ट नाम कोई है। इस स्थान के कुटेस्ट स्वयंत्र है।

रिक नायों में यन्त्रपति हो। किन्तु उनके प्रभाव से घारमा शून्य हो। रवेम्प्रा-धारिता चारमा की स्वनिच्छा है। वहेंद्र का यन्त्रवत् निर्मामत कार्य रुतम परतन्त्रता या निर्यारण है। वारीर को न घारमा बनाता है धीर न घारमा को सरीर। निरकाम भाव से करने पर धारिमक धीर सारीरिक दोनों प्रभार ने नार्य समय है।

 मोता के नीतिसास्त्र की तुलना कभी-कभी बास्ट है मीतिशार के साथ की जाती है । पर कास्ट के सम्मातमदास्त्र और समाजसास्त्र मीगा वे प्रध्यात्मतास्त्र तथा समाजवास्त्र से मूलत भिन्न है। फिर भी दौनों है मादर्शों में बहुत बुख साम्य है। दोनों ही नैष्कर्म्य भौर सोवगंग्रह को मार्श मानते हैं। दोनों ही कलंब्य के लिये क्लेंब्य, या गीना की भाषा में, निकाय बर्म, पर जोर देते हैं। दोनों में बात्मनदम की प्रयानना है। दोनों में बाला ब्रमर है बीर ईरंदर का लाभ ब्रमीजिन है। पर काल्ट के दर्शन के बर्ग, सार देश्वर वा साम ध्यावय प्रतीत होता है और गीता के प्रतृतार शक्य । बारा का दिवर बेवल कायोगी कलाना धीर कायोगी बारसमार प्राी होता है। भारमसाभ भी बाक्ट के दर्शन में कुछ ग्रधिक कटिन है। गीता नै निस्थित मुम्मी की व्यवस्था की है भने ही वे सात्र कम मान्य न ही। पर काच्य ने निश्चित रूप से क्लंब्य करों की व्यवस्था नहीं भी।

गीता का निष्काम कर्म भारतीय जानरण में सदा उन्तेत दोख रहेगी। विवेदानन्त, रामनीचै, ऑडमान्य निपद, महान्या गार्गी, थी बर्गान्य तथा विवोदा मार्व तैने जनना के नेताओं ने बोता के निरुताय वर्षनेत ही ब्याभ्या की हैं । बर्नमान विद्वानी ने भी नीता के इस ग्रिडाम्न का बचार रिया है। माया है नीता की मौतिक देने मनिया में भी माना स्पन्त .

क्लेटी ।

पत्रने मोग्य प्रत्य

मीकवास्य बान बवाधर तिनव-चीता रहस्य ।

दूसरा ग्रध्याय

गांधी का नीति शास्त्र

१---गान्धी का जीवन

१. गाप्यों वा मोहत्यां कर्णवार पाण्यों (१०६९-१६४६) गीवान हुए उस सामग्री प्रकार वा सामग्री में प्रवित्त वह उसे नित्त वार्तिन पर प्राप्त प्रकार में 1 ग्रम्त वापा भीवन विद्यानों के प्रयोग में ही बीवा | वे कोरे ज्ञान पर जोर ने किए सदाया पर जोर दें वे बीर कहा करते में किए सी भर पाण्या पर के साम के बहु और परवार हैं। उस्कें प्रमान विद्या | उसका सामग्रा का नित्त में नित्त करा नाम के प्रकार के प्रमान दिया | उसका सामग्रा कराने के क्या में मोग्नी के स्थान में हुए में उपनि पर्वा के प्रमान के प्रमान के माम से विकारिकता है। उस्केंने प्रपत्त में हुए में माम में हुए में माम हुए में करने वह सीवा में साम हुए में करने वह सीवा में साम हुए माम हुए में करने के सीवा हुए में करा हुए में माम हुए में माम हुए में सामग्र हुए में करने वह सीवा में नह पर में माम हुए में करने वह सीवा में माम हुए में

करत. वे सपने समय में संगाद के समये यह मीतिक माने गए। धाराकव्या के स्वितिक राज्य के स्वितिक राज्य है। सामा), गीता-माना, पर्वातिक, स्वात्य के स्वतिक स्वत्य के स्वतिक राज्य है। सामा, गीता-माना, पर्वातिक, स्वात्य के स्वतिक प्रकार में स्वात्य के स्वतिक राज्य के स्वतिक राज्य के स्वतिक राज्य के स्वत्य के स्वत्य

बिचारों ना प्रभाव नात्यों जी के जीवन पर बहुन पहा था। उनने धर्म, नीति मामान्ततः इमीने नियनित्र थी। आत्म घंत्यमं में भी तीन पुस्तके पासूति है—भीनी नो राष्ट्र पर तथा बहाय्यं (दो भाग)। इस प्रकार सद्दों के धीनीरका ये पुरनकें पृषक्-पृषक् भी उपलब्ध है।

गान्धी जी गुणवाही सन्त थें। वे प्रत्येक मनुष्य तथा घम के सद्गुण को सर्दर संते में घीर घषिक सेने को सानायिन भी रहते थे। यही वारण हैं कि उनके जीवन तथा नीतिवास्त्र पर प्राचीन तथा नरीन, एरियाँ तथा मुस्तेषिय, सभी विचारकाराओं ना प्रमान पड़ा ! उपनिर्द, वेठः मुक्तेषिताहृत रामायण, रिक्तन, टासस्टाय, बिन्दा बवेस्ता तथा हुएउ भी उनके जीवन पर महारी द्वाप पड़ी !

गान्यी जी ने भारत की झात्मा के साथ धपना तादान्य रिया मीर उसकी सपने नैतिक पथ से स्वतन्त्र किया । इस कारण हम उनकी पाए पिता' कहते हैं ।

गीता और गान्धी

माननी का जीवन-दर्धन धोर-वा जीति-दर्धन बहुत हुए बीता है निकला है। शीता को पारणी जी प्रमुनी माता मानते हैं। प्रमुन्त स्वत्य प्रास्त्रि के समझ ने गीता बोर नहें जो है न कहे की ने प्रमुन्त है। प्रमुन्त स्वत्य है। दिन प्रास्तिनिक्षण करते हैं। क्षण्यों कावस्थ पर, प्रमुन्त करवीर्थन है जिस प्रस्तिनिक्षण करते हैं। क्षण्यों कावस्थ पर, प्रमुन्त करवीर्थन हिन्तन है, जाई कोई-न-कोई मार्ग मुक्त प्रसुन्त प्राः । दिन्द है प्रास्त्र प्रसुद्ध है पर्य है बीर वस सार्ग पर प्रमुन्त करते हैं। काव्यों की है यह विकार करते हैं। को सार्व की सार्ग पर प्रमुन्त करते हैं। काव्यों की है यह विकार करते हैं। को सुन्ता हैने सार्गा प्रमुन्त की है है। की को कावस्त्र प्रमुक्त हैने सार्गा की सीर्थन हैने सार्गा करते हैं।

बीता की मॉलिक देंगों को गांत्री की ने कमी नहीं चुनाया। उन्होंने क्रकों मार्चुनिक दूस के उपमुख्त बना दिया। उना गीतिमाहर कर्माने बुग में गीता के ही विद्वालों को उपयोग है। वार्योजी में गीता में गीता मीती करायों तथा विचार-वाराओं का नया वर्ष असुन हैन्या दिनमें निर्मा

रे. हुरशोत का युद्ध निमित्त मात्र हैं, गण्या बुरस्तेत्र हमारा धारीर हैं। मही पर्म शंत्र हैं क्यां कि यह मोधा का हार हो पक्ता है। चार से राष्ट्री बरानि हैं भीर पार का यह मात्र का का नहार है, रानिये यह बुराते हैं। कीरव का सर्थे हैं धानुशो अवृत्तिया । शास्त्र का सर्थे हैं सी हातिया।

कौन नहीं भनुभव करना कि प्रत्येक शरीर में भनी चौर बुरी बृतियों में युद्ध चतना ही रहना है ? इसी दैनिक या प्रतिज्ञान होने बाने युद्ध का उन्हेंन गोता में हूं (देवो धनासक्तियोग) । गीता के पहले खप्पाय में जो क्यक्ति-बानक नाम दिए गए है, दे मोपी जी की राय में, गुणनावक है। देवी धीर पानुरो बृतियों के श्रीच को नदाई का बयान करते हुए कि ने बृतियों की मृतियान वनाया है (देवेबो गीता-माता)। गीता के कृष्ण मृतियान सुद्ध सप्पण आन हैं।

पर गान्यों जो ऐतिहासिक युद्ध और नामों को भूठा नहीं बतताते। वे ऐतिहासिक सर्व के साय-ही-साथ सपना साध्यास्पिक मौर नैतिक सर्य भी करते हैं।

२ गीता की मुख्य शिक्षा खनाएनिवयोग या कर्पकर का त्याम करके कर्म करने का मार्ग है। सम्प्रूच कर्मकर का त्याम स्वयम् भीर प्राह्मित का पुर्वकर के पातक हिए दिवा बनुष्य के तिले प्रमानत हैं। यत गान्यों जी गीता की मुख्य शिक्षा तथ और प्राह्मित घानते हैं।

३. शीदा ने यह, तब धोर दान को नित्य कर्म माना हैं। सन्मासी भी रूप स्थान नहीं कर सहता। भाग्यों जी ने यह का नया मर्च दिया। यह परोपकार्य था इंक्टराई किंद्र हुए रूप में हैं। बन कहां जाता है कि यह से देवता असन होंगे हैं तो देवता में साराय है मुतनाय, इंस्वर की नृष्टि । मदमात्र की देवा यह नेवा हु की सार वहीं यह हैं।

प्राचीनकाल के यह प्राचीन परिस्थितियों के सनुकृत थे। धानि में होम करना उनके निर्म प्रावस्थक का। गाम्पी औं ने प्रान्त के स्थान पर करते को उनके निर्म प्राप्तकों का वर्ष हु कि वह करते से सूठ कारों। इसमें प्रारी-अपने रोग परीकार दोनों हैं।

५. गान्यी जी गीता की वर्ष व्यवस्था के हाली से । पर वे वर्ष न्यान्यस्था की वार्ति व्यवस्था नहीं मानते के निर्वे के वार्ति व्यवस्था निर्देश कामत के निर्वे के समझ के मानते के समझ के मानते के समझ के मानते के समझ के समझ

 गीता के दलोक 'स्वयम नियन थेय परवर्षी भवाबह,' ना सर्थ गाल्थी जी ने माँ निल्ला है—स्वयम सर्थान् स्वदेशी । स्वदेशी पानते हुए पा॰ २ मीत हो तो भी प्रच्या है, परदेशी तो अयानक ही हैं। स्वरेशी बन को उन्हें प्रसन् युग कर महायत बतनाया । और इस बात वा प्रयत्न हिंदा हि और करा कुत का कदान्य प्रकारका र सार बच पार र र समान राजा है। हीय केवल भारत में बती हुई बातु का ही प्रयोग करें । इनहें सार्वीक जीवन में इस नैतिक विज्ञाना का बड़ा महत्व हैं ।

इनी परार गान्धी जो ने गीता की विशामों को मनने युग है मानार हाता है। गीता में वैपश्चित तथा सामाजिक जियम नीति है। सामाहर कारात है र पासन में प्रधानक स्थान स्थान के प्रधान के प् न सात क परानन स है। सामास्त्रक प्रभाव के लिये कार्य करते की आशास्त्र होती हैं । सामात्रिक वीति में समात्र के लिये कार्य करते की आशास्त्र कुटा स र गालाल प्रमाण के प्रमाण के प्रमाण कर कर कर है। हैं। में कार्य सनामक्तिमाव से, जिल्हाम माव से, किए बार्स, हरू दौना है। क प्रभाव जाना नामान पर कार्यानाच पात करणा आप पर हो। शास्त्रत शिक्षा है । यह कीत कमें किए जॉव ? दश बस्त पर ही शिक्षा है। इस पुत्र के सनुवार को जार्थ सावस्थक तथा उपयोगी है, उन्हे करने बर कृत मुत्र क अनुसार का बाव आवश्यक सवस वायाला है, जाह करन कर मानवी जी में जीर दिया है । जाहोंने वैद्यालक तथा सामाजिक मीर्ट है ग्राप्त कर व वास्तु राज्य व क्ष्य कर्मा व सामास्त्र तात्र स्था सामास्त्र तात्र स्था सामास्त्र तात्र स्था स्था स स्वचन तम्म सामम् सं कोई परिवर्णन नहीं दिवा । वरिवर्णन मित्रे वार्गो है बनमाने में हमा है। -नीति का शहप

मानवी जो के जननार मीरियारण सर्वेतिर वारण है। मीरि सर्व सारवी जो निर्माल मार्थी साथ ज्योप करीत व हो। एतिया के गार्थ सारवी जो निर्माल कर्मां है साथ ज्योप करीत व हो। एतिया के गार्थ स्था प्राप्त कर्मांगी हैं एवं हुरेजर करीत है। सीरियारण बरागा है है पूरणा स्था प्राप्त करमार्थी हैं एवं हुरेजर करी है। सीरियारण बरागा है है पूरणा रण सामन बामार्ग है कि होवार क्या है। तारवारण बनाय है। हारवा की होते कारण । इससे हव बहु बार बारे हैं कि स्तरण को हैंगे। क्या कारण कारण ! इससे हव बहु बार बारे को है कि स्तरण को हैंगे। कारण कारण कारण ! इससे हैंगे। की बार कारण स्तरण की की तारवारण हों। हा सामण की कारण के अवस्थान हमें हैं। और मैंगित के निरामी पर बार्ग में हिशा की कारण के अवस्थान हमें हैं। और मैंगित के निरामी पर बार्ग में हिशा बा उन राज्यान समान्य हो। ताप बोरू प्रतित रखामा पर बाद मा उपा सन्दर्भ हो क्षत्रमान समान्य हो। ताप बोरू प्रतित रखामा १ इसर्रशन मेर्डिड क्षण्यः तो क्षण्याः गणाः यक्षः स्वापः व प्रणातः एकः साथ व इत्या रागः गाः । क्षणः सम्पर्धः स्वापः सम्पर्धः व प्रणातः साथः व साथः व साथः व साथः व साथः व साथः व

मुन्दर बच्छाई मुन्दू का दिवलन नवा अवाद की अर्थन के दिने वर्ष कार्त का काल है। जेन खातक हमार दिन कारातक है जैन है। कारातक ब्राग्त बर मान्त है। उत्तर स्वारण हमान राज्य स्वारण है गो ही से अर्थन है। बहार बनाय काला स्वीरण्य करता ही नैरियामा तही है। ब्राम्बी करण है। पत्रपुर पर्णाप्य करणा जुनस्त्रपुर करणा करणा करणा नरा है। वार्षण क्रम स्कूण करण्यान्त्रपुर वर्ष कृष्णि के वस्त्र चरनता है। सर्पार्ट बानेगा बानेगा है कारको कार्यकार वा गुप्त लावस वरणा के बाराह करता है। हरण है, इस बाद से बतायन वा खाल वरण बल्ला बरता है।

रेरेर का बाज्य बादम पन में हैं। मध्या केरेन में पर्व पा मनारा करिया में हैं। काल हैं 3 मा कार्य कार्य के किया गई। वहीं के हिर्म सम्बद्ध में हैं। काल हैं 3 मा कार्य कार्य के किया गई। वहीं के हिर्म सम्बद्ध में किया वा प्रथम काल है उनका हा बार्य का वहीं है (देखों नीति-पूर्य)। इसी बारण जाजों जी जीतिवारान को प्रायः पर्मानीत पा नीति-पांच कहते हैं। वर्ष की भारतीय व्यास्था भी करतेय-परपालता है। पार्च कोई पांच कार्निकर है तो मान्यों जो उसे पाने न सह कर परपंच नहते हैं। इसके स्थिपति वर्षि कोई नीतियान हैं प्रीर नातिकर हैं, तो भी सान्यों के प्राप्त करते हैं। वेशित कहा है। सच्चा पार्च सच्ची नीति है जोर सच्ची नीति सच्चा पार्च है। 'नीति कपी बोल को जब तक धार्च क्यों क्या सान्य नहीं मिलना यह तक उसके प्रमुद्ध नहीं पुरुत्ता। पार्ची के बिलान वह बील मुखा है। रहता है पोर्च स्थापते कर प्रमुद्ध नहीं पुरुद्ध । पार्ची के बिलान वह बील मुखा है। रहता है पोर्च स्थापते कर प्रमुद्ध नहीं पुरुद्ध । पार्ची के बिलान वह बील मुखा है। रहता है पोर्च स्थापते कर प्रमुद्ध नीति के पार्च के स्थापते के स्थापते होना मीति का पायन मुझा हिस्स प्रमुद्ध मीति के पार्च की स्थापते के स्थापते प्रमुद्ध में करना चारित पार्च में स्थापते भीति के पार्च की स्थापते स्थापते की स्थापते की स्थापते हैं। स्थापते की स्थापते की स्थापते की स्थापते की स्थापते हैं। स्थापते स्थापते स्थापते की स्थापते हैं। स्थापते स्थापते स्थापते स्थापते से मान्य ह नीति स्थापते । पार्च की श्रीय स्थापते इसी इसारत्व की भूमियात हो जाते हैं (दिक वर्ष))।

नीति नार्वजनिक होनी श्वाहिए । व्यक्ति धौर समाज दोनो के हि वास्तव में एक ही हैं-सान्ति या बिर मुख ।

"एक्या वालक ज्यास बढिंद का हूँ। अपलेप अकार भी विसर्धि में स्था लिय जार दिया जाए, जीति विश्व असार निराहित साम-जे राष्ट्र हा धारण को बीराता हूँ बढ़ी पूर्णी होता है,यारी पर बतते बुगा जमान (दे- सर्वोद्धा) हैं पर असार शोधने से प्रतानित और प्रमेशास्त्र की प्रीट-आगले में विश्वीय होते हैं हैं आपने प्रतीन में में की स्था ती ती के स्वादान्य प्रसानित किया से में उन्होंने पारक्रीतित और प्रतानित के स्वादान्य के सीहित के सिता पर स्वादान्य के अस्ति के स्वादान्य के सीहत के सिता पर स्वादान्य के साम के सिता के सित

ध्र—नैतिक नियम

नैतिक नियम के निम्नलिश्चित सदाबहै।

- (क) नीति के नियम धवन हैं। मत बदला करते हैं, पर नीति की मत प्रति !...हो सकता है कि ब्रजान-द्या में हम नीति को न सनम वह ! घव हमारा कान-ब्रम्म झुल खाता है तो उसे समझने में हमें कीजाई नमें पक्ती" (वें० नीति पमें) !
- (ब) जीति के नियम भनुष्य की इन्ह्रा पर निर्मर नहीं है। गैर्नि भनुष्यों से उत्तर है। जैसे उपनेद में करना है कि पमस्त सहार खड़ या गीरिक रोस्पान है देसे गाम्यों जो भी दिश्य को गैरिक छातन समझे थे। विकर का भाषार ही नैक्कि नियम है देसे ग्राह्मिक नियम निरोस तथा स्थापत है, बैसे नैक्कि नियम भी निरोध और आपक हैं।
- (ग) नीतक निमम और स्वार्ध के निमम वाच वृत्तिवादारों के नियम के मीन भारी भेद हैं। गीति का पानन करोंग्य है। गीत का या तो कि सिमा वाच करोंग्य है। गीत निम नियम करोंग्य है। गीतक नियम कि नीत के मार्थ होते हैं। यह कि नियम कि नियम कि नीत कि नीत कर नियम कि नीत के नीत कर नियम कि नीत कि न

(प) ऐसे निवस का कोई नाम नहीं कर सकता । पांगीरिया चौर बेबोलोंन में बनीति का पका अप नहीं कि तकतान कुट गया। साम्य चौर पीमचर के लोग में मतीति के उत्तर नव्ह हो कुर ! को सोर बी के एक् भी मतीति के करण काल के गान में चले पत्ने । बनीति रामगृही पर बैठी है, तो भी बह दिन्दों वाली नहीं है। दिन्दा बसान में मीति का पानद होता है असे प्रमासना है। इस निवस निवास की प्रशास किस्तान होता है

बही करना-मूनता है। यह नैतिक नियम की जवान वियोगता है।

है। यह नीतिक नियम करना मुक्त है कि अनुस्य की सम्पन्न में प्रश्न करने कि माने स्वी स्वाप्त के प्रश्न करने पर भी नहीं माना वादी करानते कि कोन कोने क्षायों या वाति की ही मीने की माने वाते हैं। उन्हें ज्ञांने के ज्ञान होगा है कि कह नीति नहीं है। मम्बत की प्रति के नियम की क्षमक बड़ानी है। हम बहार वाति की नियम की काम की भी जाना की माने की भी नियम की प्रश्न होगा है।

एन समर होगा है। उनके बत्तार बारने बेच-काम को बोड़ने हो भी नैतिक प्रति करने करने की

(च) नैतिक निराम का बोर्ड निकान बाता नहीं है। इसी नैतिक निराम को सामी मी ने गांव कहा। आब को ही उन्होंने देखन कहा। धारांची क्या का एन हे हार्मान्य कहा के बात को ही उन्होंने देखन कहा। धारांची क्या का मराग है। आकरोज को कांग्रिंग चान्यों जी भी मानने वे कि हमारे छाना हम्बीच धारांक है। चार का है। आहे हुए के बाद होने के कारांची नीति दिवस का स्थापक है। बारे हमें वर्षन नीति के नियंत्र कालांग्री कर है।

४---नैतिक कार्य कायश मैतिक निर्ह्मय का विषय

मीतियुक्त बाय बीन हैं ? इस प्रस्त के उत्तर में शास्त्री भी वा बहुता हैं कि पहाँर हमें यह जानना चाहिए कि नीतियुक्त बास बीन नहीं है ?

श्री बाल इनारे पार्टींग में या पार्टित के हारा जनकर होते पटेंगे हैं में तीतिबुक्त नहीं है, जैसे महत्वान रिवार्ट अनाक्ष्मण है, जैसे महत्वान रिवार्ट अनाक्ष्मण है जिस वार्टी की पिट्टी में जाने बारे बरणारे बात में तिवृद्ध में जाने बारे बरणारे पार्टी के पिट्टी में जाने बारे बरणारे पिट्टी हैं एक माने में बारित को नाम है आप जाने की पार्टी के प्रतान के लिए हैं हैं वह स्थान कर्ताक्षण समझ के पार्टी कर प्रतान कर्ताक्षण समझ के पार्टी के प्रतान कर्ताक्षण समझ के प्रतान क्रांत्र कराया का क्रांत्र करता है जो उत्तरा बात में पिटिंग व्यवहात होते हैं तो उत्तरा बात में पिटिंग व्यवहात कर्ताक्षण समझ करता है जो उत्तरा बात में पिटंग व्यवहात होते हैं तो पिटंग होते हैं तो है तो

१ स्रीवस्तर लोग लाधारण गीरिनिस्ताव ने सनुगार धावरण बागे हैं। एने बाजों को जो लीग जीरिकुण यह हो हैं। शाधी की करी बागे हैं हैं। एने बाजों को जो लीग जीरिकुण यह हो हैं। है, पर बाद गई के पीछे लगने को नीरिक वा नाम मुतानिक नहीं वहां सा गहता। है जीरिकुण की साम करता।

इनना समझ लेने पर यह जानना शत्म है कि नीरिन्यूकर काम नहीं है को हमारा काना है धानी को हमारी हफार में क्विय गया है। एक धान्य में ऐन्यार बार्च नीरिन्यूकर है और कर्नेन्युक नीर्निक्रीत्म ।

साराज्यस्य कार्यं भी जायः धर्नेश्निरक हो जाते हैं। उनने बारने में हच्याः सा मक्ताराजित का कार्यः नहीं करना पत्तमा । यह तो भी के मूर्जिएक बार्यः ही में विकास होने के बारका नीतियुक्त हैं।

दो मार्चवदी में गुण ही जान विचा हो, विच भी एक का काम जीति-मुक्त माना का नकता है भीत दूसरे का नीर्जिशीत । जैसे एक बाहदी दमा में इबिन होफर बरीकों को बाता देता है और दूगरा मात प्राप्त करने के मिए। दोनों का एकड़ी बाब है। किर की बहुता नीतिनुस्त माना कारवा मोर दूमरा मीतिरहिल । इब्मेर स्पट्ट कि बीतिनुस्त कार में हुँद या प्रमी-नन विशोप कर में देखा बाता है। "नीति के दिवस में हिवार करते हुए कता देखना है कि किया हुमा काम चुन है और गुढ़ हुंदू से किया प्रमा है। उसके कत पर हमाना कम नहीं हैं, कन दने बाना वो एकमान हिन्दर हैं अभीत क्यों)।

इस प्रकार सामी जी कार्य का हेतु और कार्य-सामार या मान्य और मार्थ है। इस मान्य मेर साम की जीतित्वक या जीतिरहित कहने के एक मेर्स है। इस मान्य मोर साम्य को हेनू कुछ है। अस्त उन्हा कर है है किया कहा या परना है। इसके विश्वेत मुख्यारियों का उन्हाब है। विकत्त प्रमुख्यार कार्य की प्रकार का यूपर्य उनके हैं। शास्त्र यो प्रकार मार्य की प्रकार कार्य की प्रकार की की प्रकार की प्रकार की प्रकार की प्रकार की प्रकार की प्रकार की की प्रकार की प

पहुज नहीं सकते हैं। सत: सामन ही जो सकते मुलभ हैं, काम को नीतिवृत या मीतिदहित बनाता हैं। सान्ती जी ने सज्बे सामन की सच्चे सामन समित्र समन्त्र : उनका सावा कि वदि सावन सच्चा है तो कार्य कमी नृ हो नहीं सकता हैं। उसका फल भी अच्छा ही होगा । मत: उनके सिद्ध स्त को हम सामनाद कह सकते हैं।

पर गण्यों और ने भी कभी भावते आध्य में तिम बूरे भावती हैं। उत्तरी हैं। उत्तरी हैं ने अप के नातृत तीं हों स्वीत के नातृत तीं हैं स्वीत हैं। विश्व के नातृत तीं हों स्वीत हैं। विश्व के नातृत तीं हों स्वीत हैं। विश्व के नातृत तीं हों स्वीत हैं। के हता है। विश्व के नातृत के नित्र के स्वीत हैं। के नहीं हैं स्वात है। विश्व के ने नातृत के नित्र के नित

- (क) वहा नाम और सामन का समस्य एक ही व्यक्ति है हहता, संगो दें। यह एक ही में भीमान पहता है। यब पिता करने को पीरत तो तामन दा कत जो जा है दूसवा भीमान है और साध्य दा कल भी मीटा है वहीं पाना है। दोने प्रवस्ताओं में एक ही व्यक्ति है। इसी हत गामन (दस्ताम) जो जाता ने मानविष्ठ हा स्था हत हा स्थी हत गामन (दस्ताम) जो जाता ने मानविष्ठ था। यन वह नाम पच्छा गामन (दस्ताम) जो जाता ने मानविष्ठ था। यन वह नाम पच्छा गामन (दस्ताम) जो जाता ने मानविष्ठ था। यन वह नाम पच्छा गाम पहले है। वसी कि विकास नामक को साध्य कर में हुए में भीतिय बना वसते है। वसी कि विकास नामक को साध्य कर में हुए में भीतिय बना वसते हैं। उसी कि विकास पाने मुंग हो नाम दिना यी हन दीन अपना हो करा। हो स्था
- (स) यदि बच्छे खाध्य वे प्राप्त वच्छे के लिये समस्त धभव ख साध्य धवमा लिये कार्य छोर वे निष्णत गिळ हो, तो फिर वोई बम टु॰ बुरा साधन भी विया वा नवना है।

्रत दीनों नियमों को सदा मिला कर ही रलना चाहिए। तभी का कीनियुक्त कहा जा सकता हूँ।

..... राया व्यावह का भावना भी ग्रगर कोई डर कर दबाब से या और जबईस्ती से कोई 🛮 🗎 तो उसका कार्य नीतियुक्त नहीं कहा आ सकता है । ोर-जबदंस्ती मा डर न हो, बैसे ही उसमें स्वार्थ भी न दारी भन्दी व्यवहार नीति है, वह सोच कर धवनाई

ह दिन नहीं टिक सकती । वो प्रेम साभ की दृष्टि से हिंहै। इसी प्रकार धन्य सभी सद्युण मौदा नहीं है। से करने पर ही कार्यों में नैतिकता वाती है ।या: बल भलाई मलाई के लिये करनी है इस दृष्टि से किया साधनों का धवलम्बन लेता है तो वह नीनियुश्त

रेचन में हम नैतिक निर्णय के विचय को सरननयाँ रें ऐक्टिक कार्य ही जिसमें सादनजन्य कार्य शासिन

व है। ऐक्टिक नायों के मायन तथा साध्य दोनी धन्धा कहा जा सकता है। काय के कल से कार्य की । ऐसे ही ऐक्सिक कार्यों के नमुक्यय को परित्र वरित ऐमे ही कार्यों से बनना है। बन एक शब्द र्मयों का विषय है।

नैतिक निर्धाय का विषय

६--साध्यः सत्य

धर्मा तह के विशेषन में शब्द किया गान्धी भी 7 है। दूमरे शब्दों में मन्य बाँद नैनियना विश्व र है। यह बैदिक ऋत या सन् है। यह सालिक

इमी को ईरवर कहा बाता है। गीता के बोच ने मा । यही ईरवर मन वर्मों का ईरवर है । पर रम ह प्रोर मन्द्र की बन्दना एक है, इसनिए

यह ने बहु बर 'सम्य दिवर हैं' वह बहा करने र के सभी ही ज्यार कार्यों का मान्य है। हवारी

मा गान्धी जी के विचार से दैश्वर नहीं है, वरन् ईश्वर का प्रकास है र उससे प्रसिद्ध है ।

> ग्रादम को लुदा मत कहो, बादम लुदा नही। मगर सुदा के नूर से, बादम जुदा नहीं।

इनने स्तर्य है कि धारमलान भी सभी कायों का साध्य या लख्य है। हो हुस बाहे सरक्पाति कहें बाहे ईच्यर-पाचित कहें गा चाहे धारम-साम हों, बात एक हो है। पर मान्यों भी प्रायः इसे ईस्वर-प्राप्ति कहते से स्रीर क्पी-कपी सरक्पापित कहते से।

इस मूरव साध्य की, जो कि न तो ब्लॉन्ट है चौर न तो समस्ति, यह सोगो को ममभगा कठिन था, स्तविये गायी जीते स्थून क्य में इसे रखने का प्रवाम विद्या । पर ताय-प्रांचित निरूपेश साध्य हैं। यह व्यक्ति मेर समाज सेगो को ताय है। तोनों के सबस को एक ही सम्द्र द्वारा कहा जाता है। इसके स्कून कभों को सम्मक नेने पर यह बात सगत हो बाती है।

संदंधी-पाने थे। में विकार राजा, स्वांक वा स्वेशी होता है। प्यांत मा क्यों की मा पाने बहुत में हैं मलूपों वा उपयोग करना है। काराम बड़ी भी हो, यो भी स्वदंशी हो बहनी है। व्यक्ति भीर समात्र पाने जारोज भी मास्त्र बलुओं को स्वदंशी हो बना बड़ने हैं। मार्था में में क्योंन्य, स्वार्थ मा प्राच्येन दिवस आहरे पहला करने राजनीति भीर प्येंगास मा ही नहीं बलु जरते नीतियाल वा मी प्रापत संह है। परि प्योग्यास मा ही नहीं बलु जरते नीतियाल वा मी प्रापत संह है। स्वानगर मिनना चारायक है-यह गान्यों जी की उत्ति यो जो देशीनक नुषा गामाबिट रोतो प्रकार के नीतियास्य की पृष्टि में बहुत का नैति निजान है। यौर हुया भी ऐना ही। अब न्यरेमी का बचार नव बह नवा नी भारत को क्वास्त्रक भी मित्र स्वा । ऐसे जिल स्पष्टियों ने (क्रितोस, सत्यी मारि) रक्तेती का सम्बद्ध वाचन दिया उन्हें भी स्वातास्य विचा स्वीती स्वानागर की पत्नी श्रेणी हैं। स्वदेशी के बाद ही स्वानाग पाता है। प्रीर स्वाराज्य ने बाद नशेंदव ।

सुर्थोदय-अवसम्ब सा जाने पर हम साने नदय की घोर प्रयूपर होते हैं । किर व्यक्तियस में हमें धान गभी धयो प्रत्यों का दिकाम करता थारिए । तब हमारा नद्द नवाँद्य हो जाना है। मन पर विजय हो जाने में, मन पारमा में निवन रहने में, हमें धारणा धीर गरीर का भी विकास करता है क्योंकि मनुष्य में उनका भी खान है। समाजात में स्वराज्य मिनने में सर्वोद्य सुद्य सिं उनका भी खान है। समाजात में स्वराज्य मिनने में सर्वोदय सुदय सिकट होता है। समाज के सभी व्यक्तियों का सब उदय या सम्मद्रम होना ही मसोदय है। यान्यों जी मृतवादियों की तरह संघित्र सीती के ब्रोधक गुरु को ब्राइमें नहीं सानने ये। इसके बनुसार तो कुछ ब्र्यालाय भी इस उद्देश के लिये हत्या भी हो सकती हैं। बत उन्होंने सर्वोदय को बपना सदय बनाया । समाज के सभी वर्ग, सभी व्यक्ति, सभी भारा, सभ चाहिए । इन प्रकार नवींद्रय होने से रामराज्य होगा जिनका कि वर्ण नुलगीदाम की भाषा में गान्धी जी प्राय करने थे। दैहिक दैविक भौतिक तापा । रामराज्य काह नाँह ब्यापा ।

ऐसे रामराज्य धाने पर धीर व्यक्ति के सर्वोदय प्राप्तकरने पर केवर माभ सभय ही नहीं धनिवार्य है। इस प्रकार साथ-सहय की प्राप्त करने तिये कमसः स्वदेशी, स्वराज्य, सर्वोदय भौर मत्य-नाम मा ईरवर मा सोपात माने गए। पर सहय बस्तुतः एक ही सदा था। इस थिया में गार्थ नी ना निम्नलिखित सिद्धान्त उल्लेख योग्य है--

"धपनी सुविधा के लिये घाटत को गिराना घसत्य है, धपना पतन है प्रावदा को स्वतन्त्र रूप से जान कर, वह चाहे कितना कठिन हो, तथा उसे प्राप्त करने का जी-जान से प्रमुख (करना कारण हो, तथा) जी-जान से प्रमुख करने का जी-जान से प्रमुख करना परम क्ये है-पूराप है जिस की भाषा-में, चीरे-चीरे, किन्तु मतन्त्रत होकर हमें प्रमुख कर रहना चाहिए ऐसा करते-करते किसी दिन प्रमु-प्रसाद के मोग्य ही जाये (मंगल प्रभात) ।

ऋौर

"मा पूर्ण सार को पहचानते नहीं है, स्वांतिय उनका पासह करते है। सती वे प्रभाव के 1 नवास्त्र है। दसने प्रपत्ती प्रमुर्जात को स्वीहृति या वह है। यदि हस स्वृत्ये हैं, तो हमारे हाए, कविल्य समें मी पार्ग्य है। स्वतन्त्र पर्य सार्ग्य है। हमने वहें क्या सही, हमें हमें हमें कि नी के स्वांत्र को नहीं है जा है। हमारा माना हमा पर्स पर्य हमें बीर उनमें बाद परिवर्तन हों। एके हैं, होने स्वृत्ये। यह हमें के ही हम उनस्तेषत्र अगर उठ सकते हैं। सार्थ को सार, स्वरूप की मारे दिकानी हमारे बाव के बाव के हमें (भीम क्यान)

७-साधन : व्यहिंसा

हारत को प्राप्त करने का सामन सत्यादह है—इसको हमने देख विधा है सत्यादह के स्थम्प पर विचार करना है। सत्यादह में सत्यादि सर्देश करत का उपायक बना रहता हैं। इसी सब्द को मंद्रीन कहा जाता है, महिला सत्य साथ सत्यावह बोनों का सर्प प्रदान करता है। सत्यावह में भी हमें महिला का ही धारान करना है। यह सहिला बचा है ? नाम्बी जी में कहा-

"यह महिला बह रमल बस्तु नहीं है जो बाज हमारी दृष्टि के सामने हैं। किसी को न मारना हतना तो है हो कुलियारमा हिला है। उतावली हिला है। मिस्समामाण्य हिला है। 3ण हिला है। किसे का बूरा पहला हिला है। जात के निसे जो बावस्थक बस्तु है उस पर कन्मा रसना भी हिला है। आत् के निसे जो बावस्थक बस्तु है उस पर कन्मा रसना भी हिला हैं। अला कुसता। यह बहुता है कि अहा तक ही सबेगा, वहां तक बनों का पालन करेगा, तो बह पतन के नहें में विरेगा । बन में ऐसी सम्बादनी न होती शाहिए । यह हमारा रह संकट्य हो सभी हम उपनि कर सकते हैं।

सर्दिमा के पापक को इन बचों को निभाना है। गाग्री जी ने ऐने उपयोगी ११ दन बहताने हैं निमके वाचन में मीजिक गर्गुगों की शारित #19 x ---

> र्मारणा नन्य महीय बद्धावर्ष मर्गवत् । शरीरधम सन्ताप गर्वेच सवस्त्रेन ॥ लर्बचर्मी नमानन्त्र हपरेगी रागी-आहता । में एकाका वेशाची नवान्ते बनिरावये ।।

> > -(विशोधा प्रत श्योध)

--वर्गमा, सम्य, वरनेव (बोरी न करना), बहायरे, वस्पर, (बर्गास्वर्-नषर न करना), वरीर चन, (वारीरिक गरियम करना). बरबाद (स्वाद म सेना), तर्वत्र घप वर्वत् (ब्रास्त्र), स्वपारी गमाना [लगे-अर्थ-सम्बाध-नात्री चर्मा को बराबर समायता), स्वरेशी (माने केत की कम्पूर्धा का 🛅 जायोग करना), सर्वाजावना (स्थापुत को 📢 करता। में नेप्रयेगक क मारह बन हैं। महि इन बन्ते को नेगर्र तो में हैं धरिना के ही प्रकार मानून होने । इन बार्र में नखता का स्वान नहीं है करा कि बच्चना सर्वान चनुवार की जन्मना का बनाव्येत मा गार्गी है। क्षमना र सन्दानी का निग्ह ही है।

८—सर्गुण और सर्गुणी का वहायन करिया

१ अन्य-माथ का शर्क हम उत्तर देख कुछ है। वर् भी देख पूर्व हैं वि काम कांग्राम ही है। माचारमान मान बाजना वा मानाचीरात ही गाउ बर्चर क्रांगर है। पर मानति औं के वायुवार देशवा कालक वार्च है। रिपॉर्ट. एन्द्री क्षीर काचार में साम वा द्वारत ही साम है। साम के साम कुड़ सुन रक्तप्रवादी है अन्वक वह समन् मा विकास है। बोर मान बरमेश्वर है। क प्रमुखी ब्राग्यनम् ब्राध्यम् ब्रोन वैशुम्ब के विश्वपूत्रम् ही हो सपती है।

भार्तिक्र-दशका विशेषक प्राप्त कर दिशा गण है।

६. मक्षपर्य-जन्मी जी में बहुत्वर्य का मुख्य वर्ष विचा है जो बहु

या सत्य की चर्चा प्रपति सामता है। इसके लिये इत्तिय निग्रह पानस्यक है। सामारगतः जननेन्द्रिय के लियह को ही ब्रह्मनये प्रमाश बाता है। पर सामग्रे जी के ब्रह्मार इत्तियमान का निग्रह ब्रह्मचर्च के सित्त प्रमाश्यक है। विश्व मान प्रमाश का निरोध कहमन्त्रे हैं। ब्रह्मचर्च के स्वत्ते से मन जचता भीर दूषित होता है, ब्रह्मचर्च होती है ब्रीए कुन्द पहती है, रोग पर कर तेते हैं, धरीय निज्ञ हो जाता, है। पाना दिवाने करता है और एक्सचरता सर्वत्र हो नाती हैं। इसके प्रतिरिक्त प्रवहस्थारी अपनान्यराग के जकत से पढ़ कर विश्व-ग्रेस हैं के नीत रह जाता है। कमी-कब्त चे लोक-पर्वादा का उल्लयन करता हैं है और सामग्र में गुबाबी फैसाता हैं।

जयर के वर्णन से साफ जाहिर हैं कि बहुमचये घाँहता है धीर व्यभि-चार हिंगा, बयो कि व्यभिचारी व्यक्ति धयनी धाल्मा, मन, बृद्धि, गरीर धीर समात की हिंसा या हत्या करता हैं।

पान्यों जो सममते थे कि झानग्य वात्रवास्त्रवारि होकर दिन्ते होता पीवन विद्यासकों हैं। साराय जन्दोंने नेटिक हास्त्रवर्ध में आयोज राज्याद के स्वेन्यून किया । इक्के प्रयुक्त प्रतक्त व्यक्ति विद्यादित रह कर भी ह हुमाचारि रह जनता है यादि बहु एक्सने-(पूजरित) कर एकता है और नेवल साजानियोजि के लिए जुलान में ही मेयून करता है। जो और पूजर दोनों के लिए बहुएकर सावरायक है। आरम्भ में यह बत किन कारता है पर सम्माक से यह नहुठ मुक्त है, ऐसा सावसी औ ने ही नही बरनु प्रयक्त समुपती व्यक्ति ने बतामा है।

Y. अरबाद-बालार का वाले है होगा क ने सार। यह राजानिया का निर्माण के अरबाद ही बालांग सिंह हम क्षायार्थ का वालं का लिंग्डर-मिंग्डर हैं, तो कालां का स्थायं के बालं के लिंग्डर हैं, तो कालां का स्थायं के बालंद हैं, तो कालां का स्थायं के बालंद हैं, तो कालां का सार का हिंदी हों आता है। यह बालंगे को ने कालं हम ते लिंग्ड हम ति कालं का ति हम ति हम

(३२) · है। मद्म-निपेय और ज्ञानाहार भी धस्त्राट कें ही रूप है। इससे र कि घरनाद प्रोहसा का ही रूप है।

 अस्तेय -चोरी करना हिमा है क्यों कि जिसरी बीज पुरां है उमको घोरी से पीड़ा होनी है। धतएव घोरी न करना घहिंसा है।

ह उनका नारा ने पाहर हुए। है। सवदूर नारा न करना साहार है न प्राय मोन नवीद का व्याय कि स्वीर है दूसने की बानु का व करना हो सेने हैं। गर चोर हमने ब्यायक है आपना को नीने शिराने मानित कोरी हैं। माने हिंती भी चीन को पाने की हमा का उस पर क्यूरी नकर रकता चोरी है। त्यारों या कब्दे का दिनों ककी को देश कर सम्पात भी चोरी है। स्वारों में हमा हमें मुख्यमा है से यह कुने चोर है। हमें हमारों भी चोरी है। हमारे के निमा

की घरता कहना भी बड़ी चोदी हैं। पीरो को न शिक्षा कर रचने नाता भी चोदी हैं। चोर नीता के पूर्वी मरते हुए देश मानू कर भी घरना मोजन करना बहुत की चोदी हैं। बात न देशा भी चोरी हैं। वहीं चोज कर रचना चोरी है। वहारतक बहुत मा दिवार सा रचना भी चोदी हैं। पंगरत में नोक पानी वारवकरान में मार्थिक का मानूनोंने की मानुमी, राजनीता, नुमार्थ मादि सार्थ हैं। में सोर्थ के साम मानूनोंने की मानुमी, राजनीता, नुमार्थ मादि सार्थ हैं। में सोर्थ भी बरनून चोर हैं थीर हुसार्थ की उनके मादिकारों में बादन बारे हैं। बीजना हुन्हों सोता के कारण कैनती हैं।

बारनेयपन को करने बाने को बहुन सादा जीवन विचाना है और गरा माचचान रहना है ।

4 आरिएस्ट्र - व्यतिकार का वहन्य वार्गन से हैं। विश्वर का वर्षे हैं सबस का इस्ट्रा करना। विद्याल का कुर्य करना। वर्षामा का प्रकारी विद्याल हों। कर नहन्म । वर्षामा का व्यतिकार करनामा का अन्य में कि कियाल का का वर्षामा के अन्य भी परिवाद के कार्ने हुए निवाद कुंधा ने विद्याल कार्य की विद्याल कार्य के विद्याल कार्य के विद्याल कार्य की विद्याल कार्य कार्य के विद्याल कार्य कार्य के विद्याल कार्य कार्य कार्य के विद्याल कार्य का

परिषद् बद्धता है। ज्यों-ज्यों तनका नास होता है त्यों त्यो प्रपरिषद्ध झाता है। पहले योडे झर्परिषद्ध से शुरू कर आत्यन्तिक अपरिषद्ध को व्यक्ति तथा समाज रोनों को प्राप्त करना है।

परिषद् हिंसा है क्योंकि एक के किसी वस्तु का परिषद्द करत से पूररे को वह वस्तुन मिलने से पीडा होती है। राजा और नवाब को देख कर

दीन के हृदय में वेदना होती हैं। अतएव अपरिग्रह घाहिसा है।

सर्पारवह का ही विस्तार ट्रस्टीशिंग (स्थाम) के मिद्धान्त के रूप में हुंगा इसके मनुसार धनिकां को नाहिए कि वे सह मगफ में कि वे धपने धन के स्वामी के हुंदिर स्ट्रीटी (ज्यामी) है। वह यह पह माजराए दृद्ध (आपा) के पन की तरह मानवना, स्वाम या राय्ह के नियों वर्ष होना चाहिए। वन्हें सपनी लेक्या वे पराचा धन देवा या राय्ह के नियों के होनों चीहाए। वन्हें प्राप्ती को के परम शिव्य विकास मार्थ में हम विद्धान्त का और दिस्तार शिव्य को सात्र मुदान, (अपित्तान, ध्यमदान ब्राधि इसी के बन्तार्गत है) के नाम में विवस्तीवस्त्र हैं।

 अभयः—सच्ची कहिंगा समय से ही हो सबती है। जब तक ईत (दो ना भाव) बना रहता है तब तक भय है। अब से ही विचार या व्यक्ति की हिना होती हैं। देत से पृणा होनी हैं (खडैत से प्रेम होता है क्योंकि

त्तव पूणा का कोई पात्र ही नहीं रह जाता।

मनुष्यों, राग्नीर या भूतमान से अय शाला नहुत नहीं हिला हूं। उनसे मेंम फला ही मोहिला है नशीक उनना चने हो है. मर्कश्यापी मेम। नगान भोष बारि भी राजु है। इसने तो हरेखा सब हो शाला है। राजु से अस साना सांस्थिक मय है। इसे और सेने के बाहरी मयों ना उत्पन्न स्वयमेन हुर हो जारा है

प्रभव साहसी का गुण है। यह बाबरता नही है।

८. कासुर्यता निवारस्य — पुत्रायुक्त से यूचा फैनती है। पाएलांकि प्रेम कर्मन्तर हो बाता है। पुत्रों के हृदय में सब्बों के प्रित तथा नवसी के प्रति तथा नवसी के प्रति तथा नवसी के प्रति में स्ति के तथा पर के प्रति के स्ति के स्ति के साम के स्ति के साम के स

 शारीरिक अम—गान्यों जो के घनुवार प्रत्येक व्यक्ति को हुए
कुछ स्तरीर-अम करना चाहिए चो कि ऐसा न करने पर वह दूसरों के
कुछ स्तरीर-अम पर जीवन-यानन करेगा । जीव हुने मानीवक दृष्टि हे स्तरन
स्तर सम्पर जीवन-यानन करेगा । जीव हुने मानीवक दृष्टि हे स्तरन हरार अन पर जानगण्डावर करना । अब हुन वावादक दृष्ट छ स्वपन मिने के लिये दूसरों के दिवारों पर निर्भर न होकर स्वयं घात्मवितन करना ान गणन पूर्वण कार्यस्था पर भगवर न हाकर त्वय धात्मावनान करना वैसे सार्त्वीरिक दृष्टिकोण से परमुनापेक्षी न बनने के लिए, चोरी से बपते ्वत पार्यारण कृतिकार व पर्युत्तात्रका व पर्यं का विद्यार की है हिस्स विद्यार की ह । तथा, किया काय का सम्बन्ध युवायूच य हा जाता ह रत तत्वाच क हुटाने के लिये, हमें रारीएयम करता है । ऐसा न करना सप्टता हिंता है क्यों कि गरीर थम को हेय सममने के बारण ही धुबाएन पैती, पतिकी न्या का नासर जान का धून समानन क कारण से श्रूमाधून जना। भा स्रोर साहनारों का वर्ग वन गया, स्रोर यदा नहीं ब्यान्या सनर्थ हुए ! गाल्यी जी में भगी का काम करने के लिए मक्को शिशा दी भीर वहा

ात्राचा ना न नात्राच्या काल करन कालए नवका सामा दा साह कर कि प्राचेत्र व्यक्तिक को कर से क्षत्र व्यक्त व्यक्त व्यक्ता कर व्यवद्य हिंद ते नात्र कराता चाहिए इंप्लेट पार्टिक व्यक्त के प्रति स्वताराज्यात्रा होती व्यक्त द्वाराज्या में हुए के प्रति क्षत्र के प्रति स्वताराज्यात्रा होती व्यक्ति प्राचित्र में व्यक्ति के प्रति क्षत्र के प्रति क्षत्र के प्रति क्षत्र के प्रति के स्वता क्षत्र के प्रति उत्पोग पृत्यों की ब्रोक करने की शिवार सम्बंधि वी व इस प्रति में से श १० सर्प धर्म समनाय -दुनिया के विभी धर्म को सपने धर्म है

् सर्घ धर्म सम्माण-न्युन्या के दिनों धर्म भी साति धर्म प्रमाण स्वाप्त थमी की मूल तिलाओं वा एकीकरण किया। ११ सदर्शी—इन बन की गाल्यी जी ने इन युग का महायन अनताय प्रापंक व्यक्ति या राष्ट्र को स्वत्ती वा नायन करता है। इसका हालते है

प्रापंद व्यक्ति या राष्ट्र को स्वरंती का नामन करती है। शांत हि तामने हि वह पाने देश में प्राप्त के स्वरंत को स्वाप्त के साम देश में प्राप्त का बात है। इसके है हि वह पाने देश में प्राप्त का बात है। इसके है ता है। वह पाने देश में प्राप्त है। वह पाने है। वह पाने है। वह पाने हैं। वह पाने हैं के प्राप्त है को के बात है। वह पाने हैं के प्राप्त है को के बात है। वह पाने हैं के प्राप्त हो को के बात है। वह पाने हैं के प्राप्त है के प्राप्त है के प्राप्त के प्राप्त है के प्राप्त है। वह पाने हैं के प्राप्त की हैं। वह पाने हैं के प्राप्त की को प्राप्त है। वह पाने हैं के प्राप्त की प्राप्त की को प्राप्त की प्रा

हैं, उसे परदेशी के देथ के कारण कोई सपने देश में बनाने बैठ जाय तो उसमें स्वदेशी धर्म नहीं है "(संगत अयात)।

परदेश मार्थ प्रक्ती अस्तुओं वे धरिक काम पैदा करने के लिए हमारी मन रुने के तिस्ते मेर हमार्थ उनार्विक को राज्य के लिए उनके हमार्थ दर्ज में बेचते हैं। बंदि हम उनका उनमेंग करते हैं, तो हमारा देश कभी उनांति नहीं कर वे कहा है। एक्सोरोक्क भीर जलविधान की मदद करता चहिक्क का मत्त्र कही हैं। इस्त रामधी और ने दर्शकी को पहिला का अपान प्रभानता ना बादी का उनमेंग करता, प्रक्ती जाना का प्रमान करता, व्यदि कितने ही इस विदयन में हमार्थ किए ना पार्ट के लिए जा गई है।

स्वदेशी विषयक विचार से हुन गान्धी जी द्वारा राष्ट्रीयता तया धन्तर राष्ट्रीयता का समन्वय भी सहज में ही समक्ष सकते हैं।

मुक्ति उपरोक्त सभी गुण काँहुसा या छत्य के ही विविध रूप हैं ध्रतएव गाम्यी जी ने उनको निम्नालिनित चित्र में स्थक्त करके यह स्पष्ट कर दिया है कि पहिंचा ही सबका मूल है भीर यही घाँहुया परमो वर्ग का सन्दा समें



ब सम्बर्ध सरवाद सरतेय सपरिषद् समय सरीरश्रम सर्वपर्म सममाव स्वदेशी।

बस्यस्यता निवारण

हुम साथ चौर चार्रिया को चारिक सबका सनते हैं। ध्याना कात को साथ चौर चार्रिया को साथ ना हो। या मान कर साथ की खोड़िया को साथ ना हो। या मान कर साथ की खोड़िया को चार्रिया को साथ करते हैं। इसीनियर उपरोक्त दिन में मार्गिय की खाद के चार्रिया चौर चार्रिया है। इसीनियर उपरोक्त दिन मार्गिया की साथ खोड़ी की खाद की साथ है। या साथ मूर्यों ना चार्रिया है कि साथ है। साथ की खाद की साथ की खाद की साथ की खाद की साथ साथ की साथ साथ की साथ साथ साथ की साथ साथ मार्गिय है। साथ मार्गिय की साथ मार्गिय साथ मार्गिय की साथ की साथ

हिंगा देवल गापन हैं, सवका बाध्य-गापन दोनों हैं, इन विवर में गानी का गुरुपत नहीं निरित्ता होता । हो मी कैंगे महता वा ? हे धाने की नं जाती नहीं कहते थे। पूर्व जाती ही यह निश्चय कर सहता है। पूर्व जात ्रातास्य प्रदेश व । ३३० लाग ठ० पर्व गारमण कर घटना है। ३५ सम् होते पर गांग्यी जी का निरुषय सबको सब्द्रा नमेवा कि सर्दिमा सायत ोर-या गाय्य है।

६---मानोचना

कुछ सोग महते हैं कि बाल्यों ने कोई नया नीविन्तरव नहीं दिया जिनको पुराने वायायों ने व बननावा हो । शया, व्यत्या, व्यतिष्ठ, वस्तुवना-निवारण व्यति सभी को बाल्यों जो के वहने वनेक वायायों और सजी ने शमकाया था। इन लीवों के वहने में बहुत हुछ मज्बाई है। इनके विपरित बुत्त लीग गांधी को देश्वर का घटनार समझ कर उनके नैतिक, वार्तिक सादि विवारों को एक नया शास्त्र मान वेंडले हैं। इन लोगों के दिवार में कार के प्रतिकृतिक स्थान तथा संभविष्याम है । किर भी वे नित्तुत सब बात यह है कि गाल्यी जो ने किसी नय नीति-तत का धाविस्कार गलन मही है।

मही किया, पर उन्होंन प्राचीन नीति-तत्वों में से केवल महिमा को ही बुन कर प्रकार के प प्रकार किला पर समसी विचार कारण का प्रकार किया के स्थार कार्यका समाजिक नवा तत्व नहीं या । पर माननी जो के पहले सार्वनिक समया समाजिक ाना पात्र गुरू ना को प्राप्त का भाषत । पा पा पर विवास प्रयोग स्थापत किया था, पर सब लोगो की यह शारण नामान संभाग प्रोप राष्ट्र वाहिसा वर न सन् होकर हिसा पर सहे हैं। समान की स्थापना हिंता, दण्ड मा दमन पर निर्भर है। दण्ड व्यवस्था न ही तो समाव पर राजा । इस्त की तरह भेद भी समान भीर राष्ट्र के तिए प्रावशक १८क गत्। साथा १ ५०० कर राया वर्ष मा प्रवास बार राज्य का तथा आरत्य हैं। हैं। ब्यावतृतिक भीवन में इस प्रकार लोगों ने साथ, दान, दश्द घोर सेंद हुन सुर भाग से युक्त नीति का समर्थन किया । सन्तर्भी जी ने इनमें से एक सौर भेद को अभीति ठहराया । दान को साम का ही क्यान्तर बतनाया और ताम मन का अन्याम अञ्चलका । बार का का मान का का प्राप्त नवामान का प्राप्त का साराहम प्रतिसा से निजा । इस प्रकार उनके मत से समान का प्राप्त का थायारम्भ भाइता थ तनना । इत अकार उत्तरे मत से समान का भागाः महिसा हो उनती हैं । भागी तक जितने तमान है तका सामार हिंग रिस्ताल दहा हैं। पदा तक कि साम्पतारी समान का मित्राल रहा है। पद गायों के मत की यह बहुत नहीं ननीत्या है कि इसने प्रहिता की हैं पद गायों के मत की यह बहुत नहीं ननीत्या है कि इसने प्रहिता की हैं ्रेप भाग्या रूपा का नद चहुत वहर भवरणवर है । इस स्वत आहता काहि समाज तथा स्पन्ति या विश्ववाय का सामार सामा । यदि समाज आहि या विश्वमें कभी युद्ध संभव होता हैतों उसे साम्बी औने घरेंबुद्ध में। सत्याय या विश्वमें कभी युद्ध संभव होता हैतों उसे साम्बी औने घरेंबुद्ध में। सत्याय के रूप में केंने को कहा। नैतिक युद्ध तथा विश्व की सवामीण नैतिकता की करनान पोर उनके व्यवहार में यवाविकत पूर्वरूप माना गान्यों जी के मितिरिक्त बाज तक किसी के द्वारा सम्मन न हुए। इस कारण अने ही गान्यों जी के विचारों का कमबद्ध वर्णन कहीं न हो, अने हो उन्होंने किसी नये नैतिक तत्व का भाविष्कार न किया हो, मले ही उनके कतिपय सिद्धान्त गलत कर दिये जाय, पर वे नैतिक दार्शनिक ये-यह निविवाद सिद्ध हो जाता है।

ारत है। बाता है। के बाता है। के बाता है। के पहलें को एकस्थ करने पर जोर केर हिल्मी के स्वतां में 'कपनी' बोर 'करनी' को एकस्थ करने पर जोर केर प्रात्मीण संस्कृति का विकास किया, वेदे प्राय्ती जो में 'प्रथा पियते तथा बहुतार के सिंदा के व्यक्ति का व्यक्ति में हैं बेद कर साता का पित्र में में हैं, यह कह कर रिष्ट और बहुतार के पित्र को एकसा पर बोर दिया और कमाज की से स्वार्ण के साता की सात

नुष्ठ सोग गान्धी जी को केवल गुधारवादी,तो कुछ उन्हें समाजवादी कहते हैं। पर वास्तव में गान्धी जी घोहनक त्रान्ति के प्रपट्टत से। वे वेवल मुसारवादी नहीं से धीर समाजवाद का जो धर्य मार्क्तवाद में हैं उसको तो

व कभी मानते ही गहा थे। उनका नितक व्यक्तित्व, सत्य के उनके प्रयोग तथा उनके मार्ग से भारत का स्वराज्य प्राप्त करना, ऐसी बातें हैं जो सिद्ध करती हैं कि गान्धी जी बड़े नीतिज ये । नीति को सर्वोगरि शास्त्र सम्प्रता-राजनीति ग्रीर भ्रयंगास्त्र न्याना भ र नात्र का स्वराग्ध साहत्र सम्मतान्यक्रमाति स्नार प्रयोग्धन्त्र कोर्म कित्तान्त्र करणा गाण्यों जी की पृथ्व गितास्त्र में, जिनका कभी कन्यार नहीं किया जा सबता है। इस निद्यान्त का प्राप्त के राष्ट्रों के काफी सम्मान है। धूरिया, यूरोज चीर सफीजर के दुख बढ़े राष्ट्रों ने इस विद्यान्त को प्रीवार क्यियं है और हमी ने यानन्य प्रवासन्त्र सासू-सन्तिन्य के सिद्धान्त का समर्थन किया है।

भारतीय नीतिधास्त्र के इतिहास में भी वाल्यी की का नाम उल्लेख योग्य हैं। यहां पहले कमें को नीति सत्व समभा पदा और यजाति के सावार पर समाज-रचना हुई। कमें के बाद जान को महत्व मिना और जान था भारम-जान की घाषार बना कर पुनः समात्र रचना की गई बोकमें पर भारत-जान ने भारत देश के पूर्व में स्थान रचन ने गई बाक्स पर प्राचित समझ का ही विकास थी। बान के बाद भीरत का नगद धाया। सन्तों ने भरित की मामिक विवेचना की धीर इसके खादार पर भारतीय समान को मोटा। इस प्रावृत्त के बाद नार्यों जी की सुक्त से प्राह्म का धारपन हुमा भीर महिला-साहत के शाना तत्त्वों की खोज धारम्य हुई । सभी तक

महिता के प्राप्ता पर नहीं हवान रकता नहीं हुई है। पर मास्त ने हवीन महिता के प्राप्ता पर नहीं हवान रकता नहीं हुई है। पर मास्त ने हवी महिता के प्राप्ता भी सिनती जा रही है। पूर्व कहत हुने वर है यह वर्ष महिता के प्राप्ता जें साम जें सा महिता है।

पाली को कभी विशिक्षायी (extremist) कही जात है। पर व गामना मा कथा थावर क्वाया एउसाटापाउस क्या माना है । विदेश स्थापाउस स्यापाउस स्थापाउस स्थापाउस स्थापाउस स्थापाउस स्थापाउस स्थापाउस स जारा हु जार र जाता। जा तालासा जा रहा है। सिन्द्राविधियों की समझ में झा सकता है। माधानता कर्ण संस्था हु । संस्था हु

सर हुत प्रमानित उसरे स्थान जाने का समास करते वहिंग वहस्ति । भागविताल का प्रमान होने को समस्य होने वह प्रमान करते वहिंग वहस्ति । त्तर हम वभागाच्य वस्त माना के मितिक को कार्य में स्वति हुए में पानी है स्वतिक स्वति समी पानी के मितिक को कार्य में स्वति हुए में पानी है

वास्स्वादियों का करता है कि वास्त्री है सब दक्षिणार्थी, क्षेत्रज्ञ स जनके तर्व कुमार हवा पर विश्वेष और दिया है। कार्यवास्त्र को कहार है कि आवा के बंद हो बति हैं। ति सर्वे भाग करा । । भाग अन वात तथा वादमा भर वाद वर वात है । वह कर वात है स्त्री है। इस त्राम्बर्ग से देव मजार है । आवा ने स्त्री स्त्री से स्त्री ने स्त्री ने स्त्री ने स्त्री ने स्त्र यत हा निर्माण में उस माना है है। माना ने साहता महिता है। हिता कर उसके मिया जो सर्वामानी हैं स्वीति हैं कि स्वा जार (वर्ष) १४ जन्म । तम् वर्ष पतान्त्रात्त । हा इत्त्व उत्तरे वर्षमात्त्री वर्षो के वराष्ट्र वर्षो दर्श के तर्ष करण करण महत्व करणे सबसे करणे में बता हो है किए ताल है सिर बार्ज पर वाद वाद करणे सबसे करणे में बता हो है किए ताल है मार जात अंग्रें महाराज की दिवार में केंद्र उसकी हस्सा वा सार अंग्रें जात अंग्रें भारता साथा महाराज केंद्र उसकी हस्सा वा सार साथ जाती केंद्र साथ के भगा जनाम वर्गमाः भारत व । ध्यापा म वर्गमाः वर्गमाः वर्गमाः वर्गमाः भारत । ध्यापा म वर्गमाः । ध्यापा म वर्यापा । ध्यापा म वर्गमाः । ध्यापा म वर्गमाः । ध्यापा म वर्गमाः । ध्यापा म वर्गमाः । ध्यापा म वर्यापा । ध्यापा म वर्गमाः । ध्यापा भा भारता पहरू प्रभावतम् उत्तास्य म् अस्तिहरू हो हे स्ट्राह्म हो हे स्ट्राह्म मन्यारण स्थानवारण बार कर गर्द । इससे भ इन्द्रायाय को सहस्र के तिवारी की बड़ी शिवारी पर की सहित (बार माना की हिस्स)

कर वर्षांत्रकाल करने के दिवर जनके जीतनात्रक है हरही हैं। भा चनानवत्त्व करत के अस्य वृत्तक भागवाम व दृत्ताम्य है समि सुरार सिद्धाल की सला है . स्ति स्ति स्ति स्ति है . स्ति भग इंपर 1881ण नरः । भग इ. स्थानम पर । भग ई। स्थाप स्थाप अग इंपर 1881ण नरः । भग इ. स्थानम पर शास्त्र है। स्थाप स्थाप इस्तमम पूर्व होगी. लोजले मोजले हिन्दाली स्थाप स्थाप ज्यानकर दूप हुआ। त्यांक्य स्वयंत्र की व्यवस्थ के व्यवस्थ के स्वयंत्र के स्वयंत्र की सीरवार कर सीरवार के स क्ष्मण कर कर्मण है। के 1 क्षण सम्बद्ध कर विश्व पर देवीचित के स्थल पर कोई हमार शिक्षण के 1 क्षण सम्बद्ध कर विश्व सम्बद्ध कर स्थल पर कोई हमार शिक्षण क्षीयां क्षां संक्ष्मां हैं।

बहात्वा बारवी-वर्षे नीरिव बहुत्या वाली-जीवा वावा क्लिमा मार्च -नर्जीरच क्लिए हेरवताल वास्त्र व्यापी का रहेर

तीसरा अध्याव

नीट्शे का नीति-शास्त्र

१—जीवन-धृत और दर्शन साहित्य

मीर्गे (पूरा नाम फोर्डारल बिल्हेल्स नीर्हे) अर्थनी का प्रविद्ध वार्यानिक है। उसका जन्म प्रियान के स्वस्तानी प्रान्त में राजने प्राप्त में ११ क्ल्यूबर स्थाभ के प्रयन्त मानिक स्वार्त में ११ क्ल्यूबर स्थाभ के प्रयन्त मानिक स्वार्त परिवाद हुए मार्ग । उसके स्वार्त में एता प्रवृत्त के प्रयन्त मानिक स्वार्त के प्रार्थ के प्रयन्त कराये के प्रयन्त के प्रयन्त

विश्वविद्यालय की दिवास समाप्त करते हैं हत् १०६६ में बहु किटकर-संब के जे ति स्वतिविद्यालय में आपनेश्वत का ओनेशा रिवृत्व हुआ ! १९७० में दाराने विश्वविद्यालय में सूत्री नेक्टर फोर में माणी होण्डर प्रिणित प्रेस प्रास्ताने की त्रिका की हत्या कर बहु पूर्व की में प्राृत्व चाया । पर हुए कम्प नेक्सा स्वारम्य पिराने वाला था श्वावस्थ में प्रत्या होणे की स्वार्थ ही उसने १०० में विश्वविद्यालय ने लागेन्य में दिवा शर्मा में प्रत्या है। १०० में विश्वविद्यालय ने लागेन्य में दिवा शर्मा में प्रत्या है। १०० में विश्वविद्यालय ने लागेन्य में दिवा शर्मा में प्रत्या है। एक प्रत्यालय में प्रत्या है। इसने प्रत्या में में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में में प्रत्या में में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्या में में प्रत्या में में प्रत्या में प्रत्या में प्रत्य में प्रत्या में प्रत्या मे में च्या। पर १८६० में उसका भी देहान हो गया। उसकी बड़ी बहुत-भाउ फारस्टर गेट्यों ने का उसकी घरने मंद्रकल्य में रमा धापन में हामत के करीनमें कह प्रच्या भी हो जाता था पीर न्यामणन कर्ताता गया पत्र-क्याहर करना था। पर मामान्यत वह पायन हो रहना था। ऐसी परिस्थित में यन १९०० में -११ थी दानाब्दी के घना होने समग-उनका देहान हो गया।

स्तंत तथा साहित्य के विशिष्ठ क्षेत्रों पर इस बात-बहानारी दार्गित की प्रांतर द्वारा है। इसकी मुख्य इतिया हूँ -हेन्द्रों की उत्पत्ति (The Birth of Tagedy अन्तृत्तर्त कहाणा(Thus Spake Zarathustra) रामाग्रा के पर (Beyond Good and Evil), निंक घानाद्यों पे साग्रावती (The Genealogy of Morals), ग्रांतर पाने की इच्छा (The Will to Power) इंता-बहु (The Antichrist) और साग्र को बेलो (Ecce Homo)। जर्मन भागा में मेंदिरों का बड़ी स्थान है की प्रीक साथा में परेदी (प्रकलावृत) कहा है। मीदिरों में परेत्र वार्ष के स्वत्र है की प्रकार को प्रकार के स्वत्र की प्रकार के स्वत्र के सुर्वे और सहित्य के परवानी दें का प्रमाण में मोदिरा का प्रकार के सुर्वे और सहित्य के परवानी दें का प्रमाण में मोदिरा का प्रकार का प्रकार की सुर्वे की स्वत्र की प्रकार का प्रविच्या अपने की प्रकार की स्वत्र की सुर्वे की स्वत्र की प्रकार अपने की सुर्वे की स्वत्र की सुर्वे की

पर धपने जीवत-कांत में नीहरी को क्यांति न मिल पाई थी। हैनी, व ब केत भीर दिइन्डेलवर्ग ने उसकी प्रधान को, पर तब जब कि वह जमार हो गया था। उसकी बीहने ने उसकी होर में काओ अपर किया। पर वह नीहरों को नमफ न थाई थी और धपने ही विचारों को उसका बनाकर प्रचार करती थी। उसने कहा-नीहरों के विचार कांग्रेस तथा दनेवारकर है। बहुएन पहुने नाहर के अपर अपर के स्वाप्त कांग्रेस तथा दनेवारकर है। बहुएन पाइने वाला के अब अवार-अवार होने कमा तब नाहनी दिवार-यार के मानने बालों को पान नीहरें के बीस र बार धरें उसहें ने बीहरें की पाना प्रमु मान निया । उनके हाथों में वाकर नीहरों नाहनी, आसिट, सुद तथा हिता का उपासक, अनामी का बातु तथंन व्यक्तिका के सुत होने की हम की प्रमा प्रकार, आदि क्या नहीं वन तथा है है लोगे ने नहेंदों की हुए हीनों का प्रकारत, आदि क्या नहीं वन तथा है है लोगे के विचार पर है जाता था। हुएसों नो हो तथा सक बहु काल को होहों के प्रस्तिक विचार उसकी थार-टिएपीयों में हैं म कि उसकी मुक्तकों के धरकार में १ कल यह हुपा कि पान कर यह भ्रम सोवों में फैला हुया है कि नीट्शे बनाध्यात्मवादी, हिंसा का समर्यक भीर नादजी दार्शनिक है।

पर क्या सत्य को कोई ख़िया सका है ? ज़ैसे स्थिनोजा को ससार ने न पर बना सराय का काइ (व्हारा काय हु ' अमे रिम्नाना को सारार ने न सम्म कर पेट्टर देवात का परिचय निया गाँव से नेट्टरों के भी गाँग वह जाना ने ना पात करफ प्रपत्न किया जाता है कि नीट्टरें के नमा बारतिक विचार थे। यह सोगों को जात हुमा है कि नीट्टरें गुकराठ और पटें का भी उठता ही भक्त मा दिनाम नीट्टर और नेशोनियन का। वह नाट्टरी भीर काशिस्ट नहीं पा, बट मा युद्ध मानव को मनुष्य को समस्त धीक्तमों की प्राप्त करने की चेच्छा नहता भी, का, पर्य और दर्शन के मान्य की सामा की पूर्णों को प्राप्त करने की उत्तन भरतक कोशिय की, वह तक्का हट्टा, मानीपी और सिंग्हर का स्वर्ण के स्वर्ण रंगे नीतिज्ञ या । उसकी 'कथनी' पूरी 'करनी' थी । शक्ति का वह प्रेमी अवस्य नाता का विश्व के स्वतः प्रयाग्या पूरा करना था । यात्रा का वह अना अवस्य या, पर यह शक्ति केवल भौतिक नहीं यो वह सत्तों की शक्ति को भी बहुत वही मानता था। यह बुद्ध का हाभी या अवस्य, पर वह भौतिक युद्ध नहीं था। वह साध्यारिमक तथा नैतिक युद्ध था।

२--विकास का सात्पर्य

बिल हुपूरण्ट जैसे बिहानों का कहना है कि नीट्से वार्यित का सड़कां मा। किन्तु यह करन सर्वया गयत है। बीट्से वार्रिया के नतानुवायियों के 'यह निस्से बेस' (Scholarly Oxen) कहता या। वार्रियन-विरोधी (Auti- Darwin) वीर्षक बना कर उसने दिखा—

- रै सन्धिकालीन आकृतिया (Transitional forms) नहीं है : र प्रत्येक प्रकार (type) की शीमा नियत है। उनके बाहर
- विकास नहीं होता।
- मानवता का विशास नहीं हो रहा है। हा उच्चतर मनुष्य धकस्य पैदा होते हैं। पर वे भगने को सुरित्रत नहीं रख पते । मानवता का स्तर ऊचा नहीं हो रहाहें। भानवता, पहुता मभी वातियों में उच्चतर व्यक्ति धरतता से नष्ट हो जाते हैं। श्री-दर्य तथा प्रतिमा का सिसाल समिक है। समानना, उच्चता विरासत में नही मिलती ।
 - उच्चतर जीव निम्नतर जीवो से निक्लते है—इसका एक भी उदाहरण नहीं है । मैं नही जानना कि कैसे बाकस्मिक परिवर्तन से विकास में लाम होता है।

हार्यक्त मीतिक विकासवादी हूँ। नीट्से भौतिक तया प्राप्तासिक बस्तु में भेद नहीं करणा। उसके मत में ससी बस्तु में भित्त पाने की दस्ता में गुटिट हैं। हारिक्त ना विद्याल है चित्तल के लिए मदाम-प्रवादि पत्ती-प्रत्ये चित्तल को बताए रणने के लिए जीवों तथा कर्तुमों में होड़ हैं। हुस् प्रत्य विकासवादियों का बहुता है कि यह होड़ या मगम मनाजेताति के निए हैं। नीट्ये का करना है कि यह सम्राम प्रक्ति के लिए हैं। निर्वेत या शनिन हीन होकर कोई न जीना चाहना है धीर न जी सकता है। निर्वल सत्तान की भी कोईपैदानही करना चाहना। खत विद्वल्यापी सपाम जीवन गा सन्तानोत्पत्ति के निए नहीं हैं, यह धक्ति के निए हैं। 'योग्यतम सूर्यक्रित रहता है'-यह द्वारविन का सिद्धान्त था। नीट्से के हाथों में यह "प्रवतनम या सबसे प्रधिक गाविनगाली विकास का लक्ष्य है"-वन गया ।

भोड़तों का मत है कि जो घन्त में खाता है बही सर्वचंद्र नहीं होगा है। ईसा, सीजर, मुकतात, गेंट, नेपोसिवन जैसे मनुष्य शक्तिशासी थे। उन्हें बाद भी बहुत से मनुष्य उत्तरन हुए। पर वे बेस शक्तिशासी न हो उन्हें। मुगति या विकास पूर्व वस्त्र या प्रस्तानियों को उत्तरन करना है। ये प्रगति की किसी भी भवस्या में उत्पन्न हो सकते हैं। नीट्यें का यह दृष्टिकौण अत्यैति-किसो मां महस्त्या में उत्तरण हो सकत है। भारत का मह हाय्वतरण क्याने हासिक (Suprahisionical) हुन जाता है। यह वार्यात का बार्य धरुपासियों की मान्य नहीं है। यह यह प्यान यह कि गोदमें क्यांतिहासिक हिप्तकों का साल्यों करते हुए भी दिहतासिक इंटिक्शिक का रिदार की कारता। यह दोगों का साल्या करता है। यह सम्तय-नित्त धार्मन (Eternal Recurrence) का निद्धाल है। यह सम्तय-नित्त धार्मन विकासवादियों से नित्र है। गोदसे के हुए सिदाल के बनुसार हमी प्रारों बानला काल से घट रही है और घटती रहेंगी। विकास ऋजुरेलीय नहीं है। यह बत्तात्मक है।

३---शवित्तवाट

विश्व नियत शनितकशों (Power Quanta) से बना है। ये सब परस्पर सान्तरिक सान्त्रण एतते हैं। इन्हों में से कुछ प्रतिसक्त मनुष्य है। प्रत्येक मनुष्य प्रतिस्थानी मा बस्तवन होना पहाला है। सबसे मोल बत्तवान, मनुष्य को पैदा करता हो मानव सात्रा बता बत्तव्य है। निर्यंत मनुष्य मानव-साना से मुख्य न होकर दुष्य है। निर्यंत मनुष्य तात्रत मनुष्य मानव-साना से मुख्य न होकर दुष्य है। निर्यंत मनुष्य तात्रत मनुष्य मित्रस्य करते हैं भीर जनको जनति में रोडे बातने हैं। पर ग्रानितासानी होने को कामना सबको रहती है।

भूतप्त भी बनुनि दिवार है वापूरी चौर-वैरी (Dionysian and Apolinian)। चारूरी प्रहरिक के चरी गुरु होकर वह विषय वारतमार्थी में सिलत किता होता, कोर-दोह, लीस-बोह चारिक के चरी गुरु होन र वह विषय वारतमार्थी में सिलत किता होता, कोर-दोह, लीस-बोह चारिक को चित्र पर वह की प्रहरित दे कर गानिक पर की प्रति होता है। वह की प्रहरित दे की प्रति को की प्रति होता है। वह की पहिल्ली है की प्रति होता है। वह की पहिल्ली है की प्रहरित है की प्रहरित है की प्रहरित है की अपने हैं। वह की की प्रति है की प्रति है। की प्रति है की प्रति है की प्रति है। की प्रति है की प्रति है। की प्रति है की प्रति है। की प्रति है। की प्रति है की प्रति है। की प्रति है की प्रति है। की है। की प्रति है। की प्रति है। की प्रति है। की प्रति है। की प्रति

माम, नीर्मी सामुद्दी महार्थि भीर देवी महार्थि के वस्त्रण्य पर बोर देता है। ही शब्दे मत देव समा तथा पर्यां न मान्यण कीर वर्गों मा हरियों का वर्गों में होता है। इस मार्थण कतालार तथा दर्शांपिक बहुत वरिशांति मन्या है। पर कर्मे-कमी बहुती महार्थि के हुए किरकार पर वर्गे रही हैं थे एक्ट्रा में दर्शा है। महार्थि के पूर्ण नाथ का समर्थक करता है। किन तोगों ने प्रमुख महार्थि के हुए मार्थ करें के महार्थ की हिम्स करता है। किन तोगों ने प्रमुख महार्थ करता है। विकास मार्थ करता है। की स्वार्थ करता है। की स्वार्थ करता है। विकास मार्थ करता है। की स्वार्थ करता है। की स्वार्थ करता है। की स्वार्थ करता है।

परिष्यासी जीवन ही बण्डा जीवन हैं। परिष्यासी जीवन वह मादुर जीवन हैं जिसमें मनुष्य धंपने भावों को घटने बढ़ा में कर लेडा है। उसकी इन्डा-वर्षिक रक्नालफ (Creative) होती है। वार्नवानों मुक् वील मुख्य है। कर्ती या रचिरात के लिए यह मावस्पक नहीं है हिड़ी बेपा परमाप्ती में कड़ा हुई नहीं, वार्नितानी रहींग मुक्त होता है। यह मण्ने निवमों त्या निरुपों को स्वयं उत्पन्न क प्रयोक रक्ता नृतन वादवों की शृद्धि है। महत् कताकर, तल या। ऐसे बादवों की शृद्धि करते हैं। वर इमान तात्वा यह नहीं है कि एं वात्ती क्षित करीं है। यह समान तात्वा मुंत हो ही कि एं वात्ती क्षित करीं है। यह समान तात्वा को सान इंग्ल हो करते हैं। प्रयोग प्राच्यों वा जानन करते हैं। वे स्वतंत्र विधा स

भीट्ये का ऐसा ही धादरों है चतिमानव ।

४--क्षतिमानव (Superman वा overman) का

सितसन्त्र मनुष्पमात्र का तक्य है। यह ग्रवो बन्धानी कर्मा-काशी मोग समस्त्र है कि वह केवल महत्त्रोद्धा है है। विकेश है स्टब्ट है कि मोदर्स के सितानात्र महत्त्रोद्धा है। है। महत्त्र क्यान्त्र कर वार्ष पर तेले के स्वित्रात्र कर मुत्राद्धा है। महत्त्र के सीहर कर वार्ष पर तेले के स्वत्रित्त की प्रतिक्षात्र है। बह मनुष्प ह को ग्रन्त तथा पांदा है। वर्गे हम भारतीय सोग द्यांन वह मनुष्प ह को ग्रन्त तथा पांदा है। वर्गे हम भारतीय सोग द्यांन बह मनुष्प है। बचीति वह देशक सनुष्प के नित्र क्यांची है। बहागा प्राणी है। इस महान वर्षाण निह्या स्वतिक्ववराधि है। इस्कां तथा जन्म हता है। इस स्वत्रात्र का स्वतिक्वर हो। है।

बूद्ध भोग समस्त्री है कि जैसे सन्त्य पर्यायों में विश्वतिन कित्रमानक मनुष्य में विश्वतिन होगा । यनुष्य पर्या नाम धर्मिन मेनु है कि धरिमानक की बालि सनुष्य-वार्ति से मेगी ही निम्न होगी कालि बन्-बालि से चित्र हैं । इस यह मने धरन्य है । शार्यका नीट्य की समस्त्री का यह यन हैं ।

नीट्र्ये का धानपात्रव वनुष्य ही है। वह नह गृह मन् पर्मा नेपायात्र की गही है, दिनमें बानदीय नभी धारितों के प्रशाह है। बात्रव धारिता के तुरे बनुष्य दिनमार्थ देवहें है। मार की मन्द्र में स्वीतित्वया, तेहे बनति होने ही वे। ना नाम धीट में प्रता है कि इनमें से निनी ने भी मानवता की समस्य प्रनियों को सिंद नहीं क्या था। मिल्ती को प्रतिका मिल्ती को दिल्ती को धारिपेट कर । किती की स्देश मिला मिली को कर्जा था। विज्ञान किला करूना मिला प्रतान प्रतान हुए प्रयान उपको स्थीप प्रनंक मानव पहिंच गए हैं। प्रतानक में अंदर, आरं, क्ला तथा यार्ग के प्रमुख विकास होगा। बहु प्रयोक दृष्टि से बसपानी होगा। उसी को प्रयान करना ही मानव समान को प्रयोक पुरित है। प्रयोक सनुष्य का सक्य हैं। सथा हमार्थ से प्रयोक्त

ग्रतिमानव होने का मर्च है विखरे हुए मावों ग्रौर श्रेरको को सगठित करके शीतना तथा भाजरण में 'ग्रीकी' की मृहर लगाना ।

नित्य सापरंत का निकाल प्रतिवानक के विकाल से प्रपोदार्थ समाम पत्ता है। प्रतिवानक की नित्य जनकिए समय है। जैमे भारत में सभी मानी-भाल जीवनारिक जान कर समते हैं अपना देवर बचावकर प्रदर्शार भारत हैं, बेंगे नीहते के भन से मनुष्य नित्य प्रतिवानक भी हो सकते हैं।

४--शोधोकरण या अहमसंयम

हुम देन चुने हैं कि बिनुद्ध मानद या धनिमानद बनने के लिए धायत-ग्राम धावरफ हैं। हुमार निवर मा भाग हुने प्रमत्ती पानित को मान करने में बाधा बानते हैं। कबिन पाने को दूषमा मीनित एक्सा मा भारता है। प्रमा कुन्य देखा (Drive) हैं। कायद की नामचानता नीर्म के मत में भीतिक की हैं। बायानमंत्रम हान आसी नाम भागों को पूज करने में साम-मानता निरोदित हो जाती है। बाम कर भीतिन होना नहीं है। धाविन का मनुभव बामबानता के लिए भी धावस्य है। बास्तु मा ही मुख्य है मीर काम बासना का धनुसब उसी का सायोगिक सहसर है कामवाराता बुरी नहीं हैं, बवाय बह बुरी ही सकती हैं। इसकी सुद किया जा सकता है। इसी प्रकार मुख्य बक्ति-कामना है भीर मन सबी भेरक गीण है। कोई भेरक स्वयमंत्र बुदा नहीं हैं, बर्मीय वह दूरा ही सरका है। उसको योगीकरण द्वारा गुढ़ किया जा सकता है।

किसी प्रेरक की हिसारमक प्रवृति को रोक्ने के लिये नीट्से के धनुभव में ६ विधियां चाई थी---

१--प्रेरक की सन्तुरिट के प्रवसरों से बचना,

२-प्रेरक की सन्तुरिट की नियमित बनाना,

३---प्रेरक को हर से प्रापिक तृप्त करना तथा उससे घृणा उत्पन्न करना,

Y-प्रेरक के साथ किसी दुःखद विवाद को जोड़ देना, जेरे सपमान, दुव्यरिगाम प्राप्ति, ताकि जब प्रेरक तुन्दि मांगे तो वह दुःबद विचार मी उसके साथ उठ जाय,

५. प्रेरकों को स्थानानारित करना । उनको उनके स्थानों से ब्यूट

६-प्रेरक को जिसकुल निर्वल तथा समाप्त कर देना।

म्रालिम विधि दमन है भीर योधीकरण से मिल है । तीर्से प्रायः इसका समयेन नहीं करता । घर चूकि कतियय बैरामी ऐसा करके मास्मिक्य मान्त करते हैं, मता वह इसकी भी भारपसंचय में सामित करता है। बलुक पानसी निधि ही बोधीकरण है। अपने उपर कठिन से कटिन कार्य-मार सेने से तथा सदैव नथे-पथे कार्य करते पहुने से प्रेरको तथा मुसवातनायों नान स तथा तथा नथान काथ करत पूर्व स अराम तथा नुसान है। का सीमीकरण ही जाता है। झम्य बार विधियों का इस विधि से झनुरान है। बनमाली की माति मन्त्य की घपन भावन्त्रतों की काट-सांट कर इंपर-उपर स्थानानारित करके, अपनी चील-बटिका में सन्नाना है। तुनी चरित-वाली मानवृत्यों की उत्पत्ति होगी बीर फिर उनसे हमी प्रीक्ता हारा महामहिम ग्रीतमानव का जन्म होगा ।

इस प्रतिया में यो बातें विशेष उत्लेख योग्य है। पहली यह कि मृत्य को समामवादी बन कर बस्तुजात से प्रेम करना चाहिए। उसे मत, मविष् का प्रभावनाथा कर कर पर्यासाय अने करना शाहर । अस नेस्य स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स् पूर्णी पर होने बाहिए चीर करू बारतिकता का साधारकार करने के लिए. उसमें साइस होना चाहिए ।

सुखबाद का वो सण्डन करते हुए नीट्से ने धारमविन्यान तथा हुक ना पाठ पहाया। इस विचार में वह घपने पुरु शोपनहावर से प्रमिक प्रभावित था क्योंकि दोनो ही दुखबादी हैं।

4--मृत्यों का पुनम् स्यांकन



यो प्रस्थित प्रतियोग के पूर्व करता है। ह्यारों के बारे में सीचना परने मन में व्यर्थ वांतों को मता है हिनको प्रनिष्ट होने की बड़ी हमाशवा है। दवा के सिद्यान के प्रास्त्र-तैमाय हंमाइया हंगोंसी को प्रेम करों 'की मिता देता है। यह व्यंतिने अम प्रीर पालक है। यह प्रकुशित विभार है पोर विकर-प्रेम में माया प्रतान, है। 'यर कुक कर पहिलों के बेबा मता 'प्रमी विकि का मैं माया प्रतान, है। 'यर कुक कर पहिलों को बेबा मता 'प्रमी विकि का मायाय करता है, इसांत म प्रवान क्लायण है। वकता है पोर म प्रशीतों का है। यदि सोस प्यान पित कार्य करने के किंगित्व सोशे को भी सामानित्त कराना चाहते हैं तो उन्हें बचा-सहानुमूर्तित चोर परिवर्धी-प्रेम को बोट कर मैंची करान पाहिए। भैसी में बचा-महानुमूर्तित चार परिवर्धी-प्रेम को बोट कर मैंची करान पाहिए। भैसी में बचा-महानुमूर्तित चार परिवर्धी-प्रेम को बोट कर मैंची करान पाहिए। भैसी में बचा-महानुमूर्तित चार परिवर्धी-प्रमा करता है। मित्र यदि कुल बा वताना है हिससे कह तथा करता करता है और बाल्टर प्रसाद पत्रेम दीनित कुल बागों को । चपने प्रति चार्योग को का तिरान रामा पावस्तक है। इसों प्रयोग तथा निमा को बच्च पूर्ण करते का प्रतियन करते में महा सामती है। धानारेक होगा चाहना होने हो पर का प्रतियन करते में महा सामती है। धानारेक होगा चाहना होने हे में सुन क्षाता है। 'ते के प्रतान चाहनी होने सामती है रहना चाला होने हुन स्वार का प्रतान कार्यों 'ते अप कार्यों का प्रयोग होने हे प्रयोग कार्यों हुन स्वार कार्यों हुन होना चाला होने हो है पर साम होने हुन हो करते होगा चाला होने हैं।

६ (थ) ईमाइयत की बालोचना के बितिरका नीट्रों ने बायुनिक मृत्यवाद तथा रोमाध्दिविस्म की भी बालोचना की । प्रथम का उल्लेख बाधीकरण के प्रशंप में हो गया है । संक्षेत्र में हम यहां दूसरे का उल्लेख करेंगे ।

रोमारिभिग्म स्वायंत्राद (egoism) तथा निर्वेलना (Weakpess) वा योग है। रोमारिक मुन्तिहीन बातुक होना है। वह पपने को पूर्व कैसे वर सकता है ? पूर्वना के लिए तो बावों को जीनना पहना है।

रोमार्टिनम्म भी परिभाषा देने हुए नीट्रो ने बहा---

प्राप्तेक नगा भीर स्तीन में एम जीवनर्वकारण तथा प्रीवनन्तावार में दूर गया इसी वह है। यह इसी जन से प्रवार है है—सूरने दे जो मीवन भी सीट गुंधी वह है। यह इसी जन से प्रवार है है—सूरने दे जो मीवन भी सीट गुंधी ते हुए मोगने हैं और इसी के जीवन के प्रभाव (सा मुक्ता) में इस उठाने हैं। वहूंने मोग स्वान्त गुराव कमा राम स्तिन से प्रकार करते हैं। भीर इसे सोन कमा तथा सीट वह प्रसाद हुए हुए सात्र है। इस्टे सार के सोना नहीं मिलान सेम्बरिटिकम करा जाता है।



है, उनके द्वारा निर्पारित मूल्यों की समीशा, व्याख्या तथा सिद्धि बरते हैं। में सोत गय मूल्यों को सुटिन हों। कर सकते हैं। सम्में दार्शनिक में हैं जो स्टार करण प्रमेंकर हों हैं। वे बिषान बताते हैं, तुन्त मूल्यों की सुटिन रहते हैं, नहें मर्बादा स्थापित करते हैं। ऐसे लोगों की प्रतिकास स्वर्तमां प्रति पार परना-त्यक होती है। वे प्रत्येक बात को स्वानुमित की काशी हम करते हैं। गेर्द्धा अपने को ऐस्ता हम करते हैं। गेर्द्धा अपने को एक्यों हम लागे का साराजिक मूल्याकन कर सकते हैं। अराजक समय में सकते द्वारीविक की मूल्यों का सम्बद्धा

नीरमें का पूर्णम्वावन मूत्यों का नया विचान नहीं है। मानव इति-हास में निवासित किए गए समस्त मूर्यों का सदान परीक्षण [Internal Criticism] हात यह मूत्रवेलन हैं और वहें उन्हें दूर तस्त मूर्यों के मनता बाजा, करोगा हाता पूरी तौर से मानव जीवन में उदात्ता है। पूर्णम्वाविक साहस्त्रभू चेतन होना है। यह धरने समय के पाने मूर्यों को विचार-शुन्त में काट-काट कर परीक्षा करना है। यह मानवार का

झारम-परीक्षण है।

ईमानदारी, साहस, उदारता बारम-संयम, सुधीलता भीर बीडिक ईमान बारी (Intellectual integrity) नीट्स के मुख्य मूल्य है। इन सब मूल्यों का परिपाक क्रतिमानन के व्यक्तित्व में ही होता है।

७--स्वामी-नीति और दास-नीति

 [**2**7]

तरपारमञ्ज । फल यह होता है कि स्वामी वर्ग या सबल वर्ग का मीतिपार निर्देश मा दाग वर्ग के नीतिमास्त्र का पूर्णतया उस्टा रहता है। यह नमाजवास्त्रीय दृष्टिकोच से अवस्तित मीतिवास्त्र का क्रीन है।

कुछ मोग प्रगण धर्ष यह लगा लो है कि मीट्से स्वामी-मीति का गर्पर करना है, नीट्से का मीतिसास्य स्वामी-मीतिसास्य है। उनके अप मे

मन्त्रों को निर्वेत्ते का घोरण सन्त्रा धाना करना वाहिए। इगो हा घर नीर्म के त्रिवारो वा घोर क्या धनके हो नक्ता है ? नामाणा नीर्म के इनी का में नोन समभत्रे हैं। वह नीर्म न होकर नार्म हो गया है।

पर मीर्से से ऐसा कभी नहीं कहा । उसने केवल समाद का मवार्ष विषय करने के विष्ट स्वामी-तीनि समा दास-तीति का उन्धेल किया । उसका मीतिसास्य दस दोनों सीनि-साम्या में शिक्ष हैं । उसके सुत्र में सभी

मानी शाला की कामना करते हैं। निर्वेत भी नवल होना चाहते हैं। वर्ष बनशन में बनशनर हाना चाहते हैं। नवने बनशन् प्राणी मानिमनर होगा कीर बहु सुन नवा बार्ज के वरे रहेना : तुन बीर बार्ज के रन सारित-

८--शविसवाद का मापदण्ड

मीट्यों का मत है कि मुल्यांकन का मापदण्ड शक्तिशासी व्यक्तियों में बुद्धि की मात्रा है। वह शक्ति का तारतम्य मानता है, शक्ति शस्पतम से प्रिषिकतम होती है। शनितवून्य कोई जीव नहीं है। ग्रतः धवित-यून्यता नहीं है। ग्रधिकतम शनित से भी बढ़ कर ग्रनन्त शक्ति है। ग्रनन्त शक्ति ार है। भागकतम् शास्त्र च ना वर्षः महस्त्रात् प्राची हो। भागत् हो। भागत् व कन सिद्धं पुरारों में रहती है जो प्रकृति, देश्वर, प्राणीमात्र पर स्परा प्राधीन पर रहते हैं। इत लोगों में से शीतम बुद्ध एक है-ऐसा नीट्से का विधार या। न्यूनसम प्राप्तित जबत् की निर्जीव समस्री जाने वाली बातुओं में हैं। , उनसे भविक शक्ति पौधी, वृक्षी, कीड़ी, पक्षियों और पशुमी में है। ये सब भौतिक शक्ति के न्यूनाधिका है। पशुक्षों से श्रीधक मनुष्यों की शक्ति है। मनुष्य विवेक्शील सेवा भैतिक है, वह बुद्धिमान है। मतः उसकी शक्ति उसकी बुद्धि की प्रविकता पर निभंद हैं। मनुष्य में यदि पाश्चिक शक्ति मधिक है और बौद्धिक शक्त न्यून है, तो वह शक्तिशाणी मानव नहीं कहा जा सकता। सक्ते मानव में पाशिवक शक्ति विलकुल नहीं रहती है या रहती है तो यह उसकी वीदिक शक्ति से नियन्तित रहती है। बौदिक शक्ति में भी तारतम्य होता है। सबसे मधिक बीडिक शक्ति वैशानिकों तथ दार्शनिकों में होती हैं। वोदिक शक्ति भी रचनारमक होती है। रचनारमक द्मित की ममिन्यवित प्राय कलाकारों के व्यक्तित में होती है। कलाका तमा दार्शनिक इस प्रकार मानवो में सबसे धनितशाली व्यक्ति है। पा इमसे भी शक्तिपाली सन्त है जिनमें प्राध्यारिमक शक्ति की पराकाष्ठ रहती है। सन्तों में कुछ भावों का दमन करके, बैराग्य प्रहण करके माम्पारिमक शनित प्राप्त करते हैं। इनसे भी शक्तिशाली वे सन्त है जं भावों को शिक्षित करते हैं और जनको शुद्ध करके उनका पूरा उपयोग अपने व्यक्तित्व के विकास में लेते हैं। सबसे शक्तिशाली वे सन्त है जिला पश्ता नाममात्र की नही है।

्हार जबार प्रास्त्र के सारास्त्रण से अमूला की अच्छा या हुए हुन्। स्वत्रा है। निवर्ष निवर्त श्रीलेश होगी बढ़ उतना है। अच्छा मानव है दिवर में दिवरी बन प्राप्ति होगी बढ़ उत्पारी है प्राप्त पानव है। इस सार दूर में केला जीविक (प्राप्तीक्त), धार्षिक, में मिल क्यो प्राप्त प्रतिकारी कार्ड दिवसेश्व बढ़ी है, इस्में बीडिक, धार्डिकिस की प्राप्तातिक प्रतिकारी कार्ड दिवसेश्व बढ़ी है, इस्में बीडिक, धार्डिकिस है कि मीहरों केला होंगे प्रतिकारी कार्ड केला कार्ड केला कार्यास्त्र पूर्व के मानवार है वे मू करते हैं। भीरदी मनुसार्थ केलाए बीडिक धार्मिक के धार्निवारी समस्त्राह है भीरिक प्रतिक बार्ब बीडिक धार्मिक वेडबारिक में देश हैं में केला मानवार



नियों तथा क्याकारों की प्राप्तिक की भी प्रश्तिक की, माने दिन में भी पत्रा तथा अपनुष्ति द्वारा की कितानी की नाते हैं। इन एक बादारों को रूर उदले बहुवायक या वितानान की करमान की, जिसमें मन् गस्त करतें, इन गरियाक रहता है। उचले भागिरण प्रयत्न किया है वितानान के कितान हो आज और अनुता नहीं होगा कि एमने वसके का भी कारों कियों। वर्षित वीहरू को वसकने का प्रमान किया आप है करी क्यों में बहा दानिक कि दिन होगा जिब्र वर्ष में कि सुकरात, संभौता, वास्तव्यत, बाकर वार्षित हैं।

नीतिशास्त्र को उसने नीसिंगक आधार पर स्थापित किया। यहने का नीतिशास्त्र कार्याम्यतः ईस्वरीय या। उसने प्रमुख्य पा शवि कायना यर प्रपत्ने नीतिशास्त्र को कहा किया। इस कामना का प्रभावन नीतिशास्त्र को कहा किया। इस कामना का प्रभावना स्वयं देशा है। नीतिशास्त्र को उसने सापेक तथा मुस्सा किया वि

रिद्धान्त की उसने लोज की। नीति के पर की भी प्रवस्था का उसने प्र किया और वैदान्त सवा कोड दर्यन से इस घोर उसने रिका की।

पर चुकि उसकी भाषा काव्यमय है और कभी-कभी वह सुनी में वि हैं, इसलिए उसकी प्रशिक्यक्ति के नाना सर्प लगाए गए। शक्ति के रि को ठीक न् समग्रने के कार्ण यह नाट्की सौर रोमाटिक कहा

र्षुसाइयत की जातरेचना करने के कारण वह प्राप्यात्मवाद का वाचु कह है। पर वास्तव में से सब नासमधी के फल है।

सारकल आधाः वह प्रपत्ने व्यक्तिताल के बारण स्वीत-आहा में है । बहु पामाणिया चारित्तक व्यक्तिताल का केंद्रे है समर्थन के नैसे लाक्वरीज में किया था। भीतिवालम में भी बहु बण्या व्यक्तिता पर विकार व्यक्तिताल का तालका प्रतिमानन है और जो भित्रिताल स्व प्रपत्नि एवं पर करने क्षेत्रिक प्रवित्त पत्न ने नाता है, जा व्यक्तिताल अधिकाल केंद्र मुग्ता व्यक्तिताल मही कह क्लाने। इनका कथना प्रयो पहु कि प्रस्तेक मुग्ता व्यक्तिताल मही थे एकाल लक्ष्य प्रति करने का में भी भाज कर

बू रा ब्यंतिनशर मही शह सकते । इताश वश्या सर्घे गृह है कि प्रस्थेक पूर्वतम स्वत्य है भीर वताश तक्ष्य प्रपर्वत स्वत्य प्रदेश के प्राप्त कर प्रत्येक मनुष्य स्वतान है बताया नहीं शत्या है वता है कि कह प्रयास मह स्वत्यक्ता का प्रति है। इस सुन्दर और स्वय गिदान्त की भीरों ने मुख्य प्राप्त में प्रति है। इस सुन्दर और स्वय गिदान्त की भीरों ने सुन्दर प्राप्त में प्रति है। इस सुन्दर और स्वय गिदान्त की भीरों ने सुन्दर प्राप्त में प्रक्रियान होता रहेगा, सीर स्वत्यन्त प्राप्त क निष्ट् मामाधित होने वीर स्वरूतमा के विरोधी नामी निज्ञानों। बरते रहेते । वहने जोग्य सत्य बाहर काठकमन-मीहमें (सहसी से)

चीमा चलाय

मार्क्स का नीतिशास्त्र

१. माक्से का जीवन-शृत

बाने मानने का जन्म असिवा के दीर राष्ट्र में अ महे १०५० को हुया । याचा क्लिन था । यह बहुदी वा पर १०२४ में मोटेस्टेस्ट (ईसाइ-मन की एक सारा का बद्दावरी) हो तथा था । यह परिवार समुद्र था। अपने पहुर में मारिक्स सिता समान करने के पराब्र मानने के नी बारे बहुद में मारिक्स किया समान करने के पराब्र मानने के नी स्व शान्त (jurisprudence)इनिहान तथा दर्शन का बध्ययन किया । १६४१ में बनिन विरद्धियालय ने उनको बाबटर की उपाधि मिली। जनकी दुकर से बोनन स्वर्शन्यास्त्र में जनका शहर दे क्या आधा मनना श्वास्त्र स्वर्धामां स्वर्धन सीमार्ग (त्रोत क्या भू जा दिवस या 'क्यामिटन (क्यान या फ्रामीनिन वर्ग क्यामिटन) क्या बार्गामां बार्गामां बार्गामां क्यामिटन) के क्यानिवास क्यामिटन) के क्यानिवास क्यामिटन) के क्यानिवास क्यामिटन) के क्यानिवास क्यामिटन) के व्यवस्थित क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास क्यामिटन क्यानिवास (बर्मनी का एक बद मौतिकवादी) का धनवादी हो गया । सपने इन विचारों के बारण समसी निनी विश्वनिद्यालय में बोचेनर का पर न जिल सवा । बलान से १८४२-४३ में उनने सर्थन जाया में एक बारिनाफी दैश्यि अने का संस्थादन किया । अपनी मीनि के कारण वह पत्र शीध मरकार द्वारा बन्द बना दिया गया । जस समय पेनिस सुरोप में परित्तकारियों का गढ़ वा । मारम बही बचा गया । बीर वर्शनवर्शियो वा नेता धन गया । रह था। नामा बहुत सम्मा स्ताः आप कोनकाराया वा ना बन ते तह ते तहा । बहु पार्य को माध्यस्य विन्ते नामा । शही बोडिंग्य में प्रत्येक के उत्तरी काम के प्रत्येक क क्तिपटल है और इन्जेल्स की प्रधान रचना एच्टी-डूरिंग है। ये दोनों ग्रन माक्म के सिद्धान्तों के 'वेद' है।

L 35 }

यविष मान्सं भौतिकवादी या तथापि वह अपने भादर्श को कार्यान्त्रि करने के लिए सदा ही प्रयत्न करता या । जीविका-निर्वाह के लिए उसे विभिन्न पत्र-पत्रिकामों के लिए लेख सिखने पड़ते में । कान्तिकारीहोने के कारण उसे देश से निकाल दिया गया । पेरिस से भी निकाल दिए बाने पर वह बेल्जियम गया चौर वहां से निकाले जाने पर वह किर पेरिस माया। पर पेरिस में उसका रहना धरांभव हो गया । धन्त में वह सन्दन गया धौर वही १४ मार्च सन् १८८३ को उसका देहान्त हो गया। वह बहुत ही ध्याव-हारिक मनुष्य था। घपने जीवन का घिषकांश समय उसने ब्यावहारिक राजनतिक कार्यों में समाया । उसने सर्वप्रथम झन्तरराष्ट्रीय धमत्रीवियों के संघ को स्थापित तथा संचालित किया। उनने हमशा राजनैतिक शरणार्थी तन कर रनारा तथा वचानाव ताथा र जगा हुनया अनुगात कर साही का ही जीवन बिताया । लल्दन में वह करीब २० साल रहा । उसके नान बच्चे में । जिनमें से कुछ बचपन में ही मर नार से । वह बड़ी गरीबी में रहा।

मा। कभी-कभी भोजन भी दुलंभ हो जाता था। मार्क्स के अपर जर्मन इन्द्रन्याय, फांसीसी समाजवाद, संग्रेनी धर्प-धास्त्र-राजनीति शास्त्र भौर युनानी भौतिकवाद का बढ़ा प्रभाव पड़ा। में ही उसके विचारों के उत्स है। इन सब को समस्वित करने के कारण उतका विकार-दर्शन उसके धनुयायियों के यत से बाज सबभेष्ठ दर्शन ही गया है। उसके विचारों को माक्सवाद की संज्ञा दी जाती है।

२ माक्संवाद का ऐतिहासिक परिचय मार्चने पहले अपनी विचारमारा को शास्त्रवाद कहा। बाद में उसने इमे समाजवाद कहा । उसके पूर्व जो कागीमी समाजवाद

वा वह इन्द्रन्याय भीर भर्मशास्त्र के निद्रान्ती यर निर्भर नहीं वा! माक्ते का शास्त्रवाद या समाजवाद हेगेल के बन्द्रस्याय तथा भंगरेती राजनीति और धर्मशास्त्र के निदालों पर बापारित है। १६१४-१६ के विश्व-मुद्ध में उसके धनुपायिया में दो वर्गे हो गए । एक वर्ग पुरस्ता करणा वा चौर दूतरा विशेष । स्तार पर । पूर पुरस ममर्थन करणा वा चौर दूतरा विशेष । मेनिन जो सम दो पुरस जोलदारी नना या, दूतरे वर्ग से था । इस ननभेद के करणहरू

मितिन का कर्ग झपने की साम्पवादी और हुमश कर्ष समाजवादी कहन शया। मी समय से समाजवाद धीर साध्यवाद में धन्तर होते सया । समाजवारी

मास्यवादी दोनों का ब्राइमें कोबान कुनीवादी समाज-स्वत्रका है . पर बर्गहीन समाज की स्थापना करना है। योगों में भेद यह है डि

३. क्या माक्सं घाद में नीति की उपेका दै ?

मावसंवादी भीति शास्त्र की क्यरेखा

बहुतेरी का कहान है कि सावशंतार में इन्द्रण्यामीण्ड भौतिकतार (Dialectical Materialism), रेपितहांकर भौतिकतार (Historical Materialism), मेर पूर्व का बार गिडानार (Labour theory), कपता तपस्त्रांत (Metaphysics), सप्ताक्योंन (Social philosophy) और स्वेदान के महत्युणी स्वाक्त है, रच प्रवाद नीति के बार में कोई विशोध प्रिकाल नहीं है। एके वांगों को ही ध्यान में एकार होनिया ने कहा—

"बाग साम्बनारी नीतिसाहन नाम की कोई चीन हैं। क्या साम्बनारी नीति नाम की कोई बस्तु हैं। नितमन्द्रित गह है। आयः वह बनाताम आता हैं कि हमारा घरणा कोई नीतिसाहन नहीं है। बहुमा प्रवासितीय को बन्दाह कि हम सब प्रकार के नीतिसाहन का सम्बन्ध करते हैं। उनका मह करताह कि हम सब प्रकार के नीतिसाहन का सम्बन्ध करते हैं। उनका मह सरीमा दिवारों को सब्द करता हैं, जीवको तथा इसको को साम नी

मानना हु। किस मर्थ में हम नीति तथा नीतियास्य का सप्यत्न करते हैं। तिम मर्थ में मध्यितियोव मर्थ इसकी शिखा देता है, वो ईन्यरीय घादेशों ने नीतियास्य को मार्थिन्त करता है। हम निभन्देह गहने हु कि हम ईस्यर में विस्थान मही करते । इस पूर्णत्या जानने हैं कि ईस्वर के नाम पर पार्रा, यरे-गवाब सथा मध्यविसीय वर्ष करने गहित स्वामी की पूर्ति करते हैं, बनता का पोरण करते हैं। अरि के कोण ईस्वरीय सार्द्यों से नीतिवासर को नहीं निकासने, तो के कुछ भारतीबादी सिद्धान्तों से नीतिवासर को उस्पीत कतानते हैं। यह भी ईस्वरीय मीतिवासर के सहस हो हैं।

जो भी नीतिसास्त्र मानव समान बोर वर्गो से पूपक समझ जाता है, इस उत्तका शप्टन करते हैं। हम कहने हैं कि यह घोषापड़ी है, यीमार्गे बीर इनकों के मिल्लाकों को पूजीपतियों तथा भूपतियों के स्त्रमं के लिए तिमराज्युर करना है।

हम कहते हैं कि हवारा नीतियाल वर्षहारा वर्ग (The proletariat) के वर्ग-संपर्य (Class struggle) के स्वायों के प्रयोग है। हगाएँ नीति सर्वहारा को के वर्ग-संपर्य के स्वायों से निकली हुई है।

प्राचीन समाज का घापार मूर्पातयों बोर पूजीपतियों द्वारा व्यक्तिके तैयां कृपकों का शोषण था। हमें इसे नष्ट करना है, मूर्पातवों बोर पूजीपतियों को उचान केंकना है। इसके निष्ट हमें एक होना है। ईश्वर इस एकडा की, नहीं पैदा कर सकता है।

जो शीयक समाज की नष्ट कर, जो श्रीयकों को संगठित करे, जो साम्यवादी समाज की स्थापना करे बढ़ी नीति है। (बाकी सब धनीति है)।

साम्यवादी गीति वह गीति है जो वर्षसंपर्ध में उपयोगी है, जो प्रोप्सें स्थापन में प्रमित्तों को एकता के तुम में वापती है।जब सीप हमी गीति के बार में पूजा है तो हम कहते हैं कि साम्यवादियों के लिए पोष्टी के विरोध में ठीस, एकीहर तथा चेतनोन्मस (Conscious) नहीं करी। स्रीप्सें करता है। हम निषय या स्वातन गीतिवासन में विश्वास नहीं करी। हम गीति के सार्ट में प्रमित्ता सामग्रे कहतियां की प्रोप्तनों की गिल करते हैं। गीति मानव सामग्र को उच्चतर स्तर पर से जाती है। बर्ट स्म के प्रोप्त में कर करती है।

....साम्यवादी (Communist) नीति का बायार साम्यवाद की पूर्ण सिद्धि तथा संगठन के लिए संपर्ष है।

 साम्पवादी (Communist) कीन है ? कम्यूनिस्ट (Commu-) नटिन माणा का चान्द है। इनका वर्ष है सर्वेगत (Common) । प्यवादी समाज वह समाजहै जिसमें सभी वस्तुर्ये—भूमि, कारखाने हि-सर्वगत प्राधितत्व में हों और लोग साथ-साथ सबके लिए काम करते । मही साम्यवाद है।

यह तम्बा उदाहरण लेनिन द्वारा युवक समात्र (The youth Cague) में दिए गए भाषण से लिया गया है। यह मानसे के नीतिशास्त्र (र प्रवृत प्रकृता दालता है। इससे स्पष्ट है कि मानमेवाद या साम्यवाद में रितिशास्त्र है धौर यह प्राचीन सभी नीतिशास्त्रों से भिन्न है। प्राचीन रीतिशास्त्र मा सो ध्यक्तिवादी या भौर या सी एक वर्गीय । वह एक व्यक्ति या वर्ष के कल्याण पर जोर देता या । उसका विषय सर्वजन कल्याण नहीं या। यह ईश्वरीय नियमो और बादेशों से निकासा जाता या । उसमें मनुष्य ना प्रश्तिम लक्ष्य ईश्वर में मिलना या ईश्वर के सद्दा होना था। साध्यबादी नीतिशास्त्र में ईश्वर का कोई मूल्य नहीं हैं। वह न तो एक व्यक्ति शीर न यी एकवर्ग के कल्याण पर जोर देता है। कुछ लोग कह सकते है कि साम्यवादी पा (रेक्श के करवीन र प्रवाद कर हैं। गीरितासन तो न नेहारा वर्ष (proletariat) के दित पर ही जीर देता है बीर प्रत्य वर्गों का नास करता है। इस तरह वे कह सकते हैं कि छान्यवादी गीरितशहम भी एकवर्गीय है। पर यह सम्भना भूत है। पस्तुत. जब समाज में बगंभेद रहेंगे तब तक एक वर्ग दूसरे वर्ग का गोपण करेगा भौर नीति एकवर्गीय होगी । साम्यवादी नीति शास्त्र सब वर्गों को हटाकर सिर्फ सर्वहारा वर्ग की ही स्थापना करती है। सर्वहारा वर्ग वस्तुष: वर्ग न होकर समाज हो जाता है क्यो कि इस समाज में समी श्रमिक है, कोई किसी भी धर्ष में घोपक नहीं है। घत यदि सभी सामाजिक स्यक्ति अमिक ही जाते हैं तो बस्तुतः वर्ष-भेद मिट जाता है, शोपण नष्ट हो आता है भीर सब लोग सब लोगों के लिए प्रस्पर अमपूर्वक काम करते हैं। इस प्रकार साम्पवादी नीनिशास्त्र एकवर्षीय नहीं बहा जा सकता। बहु पुत्रीपतियों के वर्ग का विरोध इसलिए करता है कि यह वर्ग सार्वजनिक करवाण में बाधक है। साम्यवादी घोषक वर्ग को मिटाना बाहता है, इस वर्ग के व्यक्तियों को नहीं। इन व्यक्तियों को वह सर्वहारा वर्ष के अधिक बनाना बाहुना है। पर चुकि ऐसे व्यक्ति स्वेच्छा से श्रीनक नहीं बन सकते और जब सक इनके साथ संघर्ष न किया जाय तब तक ये धपने वर्ग को समाप्त नही कर सबते, इस कारण साम्यवादी इस वर्ष के प्रति बिद्रोह करता है। यह इस वर्ग ने प्राप्त के क्षापनों को इस वर्ग से लेकर अनता के हाथ में कर देता है। इनकी मम्पत्ति को जनता में विवरित करता है।

भाक्तवादी प्रापीन सभी नीतिचास्त्री का संबदन करता है। इस कारण

प्राचीन नीतिनास्त्रके मानने वाने बहुने हैं कि मार्श्वार का प्राना कोई नीतिवासक नहीं है। पर यह धानन वारणा है। मार्श्वार जैसा कि कार बनाना राम प्रावेशकारी और इस्कार्ग नीतिवासक का कि को हो हो पी है पीर समाजवारी नीतिवासक की अनक्ष्मा करता है। उसके बनुसार प्राचेश नीतिवासक बस्तुक: प्राचीनिवासक या धान प्राप्त मा । यह प्राप्त कर प्राप्तातित या। वह एक प्रवेश कर प्राप्त का प्राप्त का प्राप्त कर प्राप्त

माधर्मवादी नीतिशास्त्र प्राचीन नीतिशास्त्रों को बिलकुल ध्यर्थ मा नि.सार नहीं बतलाता। वह उनको उस समय के लिए उपयोगी तथा पाव-इयक मानता है जिस समय कि उनकी रचना की गई थी। वर्तमान वृग के लिए वह उन्हें बनावश्यक और अनिष्टकर बतलाता है। पर वह यह मी कहता है कि प्राचीन नीतियास्त्रका साम्यवादी नीतियास्त्र से इन्द्रन्यापपरक सम्बन्ध है । यदि प्राचीन नीतिशास्त्र व होता तो साम्यवादी नीतिशास्त्र भी नहीं होता । साम्यवादी नीतिशास्त्र प्राचीन नीतिशास्त्र का ही निरेष, विकास तथा परिपाक है। प्राचीन नीतिशास्त्र के सम्प्रदायों में कम से कम-क्यांक्त के कल्याणसे खेकर व्यथिक से व्यथिक व्यक्तियों के कल्याणतक की बात कही गई है। इससे साफ जाहिर है कि प्राचीन नीतिशास्त्र शर्नै: शर्नै: विकास करता रहा । मार्ग्सवाद में अधिक से अधिक व्यक्तियों के कत्याप की बात नहीं हैं। इसमें समाज मात्र के कल्याच का विषयहैं। इसमें किसी भी सामाजिक प्राणी का कल्याण मुलाया नहीं गया । पर यह न समभना बाहिए कि मानसँवाद का नीतिशास्त्र सभी व्यक्तियों के कल्याण पर ही जीर देता हैं। वस्तुत: मानसंवाद व्यक्तियों को समाय की इकाई नहीं मानता, प्राचीन नीतिशास्त्र मानते में । मानसंवाद परिवार, वर्ग ग्रादि को समाज की इकाई मानता हैं। इस कारण इसमें व्यक्ति-बत्याण की बात ही नहीं है। इसमें समाज-कल्याण की बात है। यर समाज मुखी रहने से उसके व्यक्ति भवाय सुची रहेंगे !

मानसंवाद नीतिमास्त्र को प्रायः सर्वहारावर्वीय यानववाद (proletariat Humanism) या समाजवादी मानववाद (Socialist. Humanism) कहा जाता है। मानकवाद आजीन नीतिपास्त्री में भी निकात है। फिटो और अस्टिस्टिल के सिद्धान्त आजी मानववाद थे। वर्तमान मुना है भी उनसे करों का बोकनोड़म पा किसक करने भागववाद का उनसे पी हम प्राथम के प्रायम के प्रायम के प्राथम के प्रायम के प्राथम के प्रायम के प्रायम के प्राथम के प्रायम के प्राथम के प्रायम के प्रायम के प्रायम के प्राथम के प्रायम के प्राय

मामसंबाद के जीतियास्त्र को समाने के लिए जबने धामारानुत मैनवायिन्य नीतित्वार बीर दीतियायिक गीतिक नो समाना सम्बन्ध स्वक हूं क्यों कि इसमें सभी सिद्धान्त परस्य भीत-मीत रहते हूं और किसी एक प्रात्त का हुत करने के लिए जबकी कारो तरक से सर्वाणीण विजेवना कारी पढ़ते हूं

मार्क्स बादी नीविशास्त्र की वारियक प्रष्ठमुमि

कार-समामित्य मीरिकारार—मार्गनाय मीरिकारा है। यह जह स्पारं भीर बन कार के धारिता है ने फेल और में स्वित्त में दे स्वार तमा पूर्व मार्गना है। ईक्स-कार इसमें है है। यह। जात का निकार हरावे मून कह सामें में मेर पेन भीर दीता मार्गक मार्गियों तक हो। इस है। इस दिवारा में ईस्तर वा बोर्ड एम नहीं है। यहने दम दिवारा में बह बात है। यह तम मनुष्यों वा मीर्ग वोई पोप्तान नहीं था। हिस्स होने होने मार्ग वो चार्मी है। उसमें बोर्ड पोप्तान को मार्ग सामान्त्र है। यार्गी सामानिक मेन्समा में है। उसमें कार्मी के मार्गन से कार्मी है। बत्तरा हा कम दिया। उस में मार्गो के मार्गन में उस्ति इस्ति है। बतान दिवारा में से इस देश कोर्ग के मार्गन में इस्ति कार्मी है।

१ विश्वमियो के यालपरानुष्येश का नियम-स्था विश्वमियो के एँक्ट धोर नवर्षे का नियम भी कहते हैं करनी मन् बस्तुर्वे विशेषी नर्जा भीर एक्तियों के समात है। वे नित्य परिवर्गनशील या परिवासी है। उनके ध्वास्थ्यों कभी विल्कुल एक्क्स नहीं है। उन की धनसाय उत्तर के धनसायों कर प्रवस्तायों है। नित्र को धनसाय उत्तर के धनसायों के प्रतिक प्रारं धीमान तीनों है। उन की धनसायों में पूर्व की धनसायों के प्रतिक नित्र को इसी प्रकार कर पर धनुयांवर है। इसी विलय से धनकंत्र पाने नितितात्त्र माहियों कि धीता तेता है। वह मनुष्यों के धीताल को पुष्क-भूवक नहीं मानना। तासी मनुष्यों के धीताल को प्रकार के धीता तेता है। वह मनुष्यों के धीताल को पुष्क-भूवक नहीं मानना। तासी मनुष्यों के धीताल का प्रत्य के धीताल को पुष्क को पुष्क भूवक नित्र का प्रतिक नित्र का धीता के प्रविक्त के धीता के धीताल के प्रकार के धीता की धीता के धीता के

सा नियम के कारवच्छा यानसंवादी केवल सामानिक कथाम का ही भीतक सिदाल्य नहीं चोजता, वरन् वह सामानिक कथाम को सृत्य की सब किसामों से घोत-ओठ भी करता है। मनुत्य की किसामों में सर्वासनन की क्यायों प्रभान है। प्रतः इनका सामाजिक कथाम से घरिहार्स सम्बन्ध है।

मनुष्य की सभी क्रियामों के परस्परानुप्रवेश को सोचने से ही उनके हिस का सच्या ज्ञान समभा जा सकता है।

मुख का विस्थान में अप वा परिसाय का मुख्य में परियास का नियमविकास में जो परियास होते हैं वे बेवन गुण सम्मयी प्रवाद परियास
सम्मयी गत्ती है। धर्मिक परियास होता में यु तृतन गुण रहन्म होते हैं।
मह नृत्वन गुण महम्मक जरान हुमा मतीत होता है। गई जानों है। यद परियास
मीतित है नियास कि दसने जल कम में होते बाता यूगा। इसका मामनी
सम्मयि इसके उसने में नहीं हो तकता। यह एक्ट जेता का यून गई तर परियास
माम नहीं है। उपाइएको नियास जिला नह पर्यासी से उपल्ला हुई। पर यह
स्था मुख हो जो कर प्रवासी में नहीं हो। अनुस्थ को निजता का प्रयासी कर स्थास में उसके हैं।
स्था में प्रवास कर प्रयासी में नहीं हो। अनुस्थ को नियास के प्रयास है।
हैं। यही नियास पेनता है। वनुस्थ का क्याया के जा सारोशित विमास
सही है। उस पेनता माम भी पेतन का भी विकास करना है। वारोशित
विकास सी धनन माम भी चेतन का भी विकास करना है। वारोशित

बोनों के पूपरू-पृषद्ध तथा परस्पर सम्बन्धिय हिलों की व्यवस्था करता है। इस कारण बहु भाविक का एसवाद नहीं है निवसें "कुणं हरवा पूर्व दिवसें की दात है। चैताय का सरिताल वर्धीर के सरिताल के नियर मान लेते से मानने का नीतिशास्त्र आचीन आरबीय तथा मूरीशेय भीतिकवाद से उच्चतर है।

निषेप के निर्मेषका नियम—विराग वान्यती पालवंती बार गुणों के बातिमानों को प्रेता धरन हैं (विश्व का अपने वीचान प्रवासी सोसान के धर्मादिक को दूर कराता है और गुण सान्यती प्रचा दिश्ये चरायां में काल कराता है। परफर विष्ठ वीचानों में से एक की बार (thesis) और दूर के प्रतिकार (Antithesis) कहा जाता है। प्रकार दियोज की वाचाना की वाच होता है उसे कमाइ (Synthesis) कहते हैं।

हर रिकाल का भी लेकियाल में उपयोग किया गया। प्रायोग गीवियाल के सम्बद्धा निरंध के निरंध के निरंध से शारित है। पूर्ववर्षी नैतिक सम्बद्धा का निरंध वस्तरपत्ती नितिक सम्बद्धान करते है। इसी नियम से नियालित होतर नीति विकास हो रही है भीर पान में मार्कवारी गीवियालित का लगा है। इस प्रमुख्य पाने मार्कवारी गीवियालित के प्रायोग गीवियालित के सम्बद्धिक की सामित है। एक्टर प्रायोग की सीनी गीवियालित के सम्बद्धिक की सामित है। एक्टर विकास की सीनी

५--मावरंबादी नीतिशास्त्र की समाव-दाशंनिक एष्टभूमि

इन्द्रण्याय समाज-वर्षन का भी भिद्रालम है। सामाजिक पाँचतंत्रों में में भी इंग्लिक तीनों नियम आगू होते हैं। सामाजिक पाँचतंत्र का प्राथमन सार्विक हैं। इस आगार के पाँचतु हैं—उत्पादक की भीतंत्र पाँकता जैसे कन प्रार्थ और सार्विक सम्बन्ध जैसे स्वार्थिक सार्विकार की में प्रार्थ । एवं सार्विक उत्पादक के नकी में निवार होना हैं। तो समाज की पाँचतंत्र । इस सार्विक उत्पादक के नकी में निवार होना हैं। तो समाज की पाँचतंत्र होना हैं। उत्पादक के निवार का इसि स्वीमारों का सार्विकार है पांची सामाज सार्विक की हमा ते हुए जी दया ने समा के काराविकार के मनते का सार्विकार हुस्य तो हुपि यदा से याने वह कर उद्योगीहरूस में साम सामाज सार्व। उत्पादक की मात्रि विकार की पांच में वरिवर्वक कैमार भी सवान कह परिवर्तन होता है। वब सिक्ते की प्रधा पत्ती हो बटाई की हासत से समाज भागे बढ़ा ! जब बैकों की व्यवस्था हुई तो वह भीर भी

सार बढ़ा ।

प्राप्त स्वाप्त स्वाप्त से ही सामल, बालून, बला, विज्ञान, पर्म, स्ति

प्रारंद ना जम्म होता है । सामल का विद्यास समृद्धित समृद्धानक जीवन में

प्राप्त में होता है । सामल का विद्यास समृद्धीत समृद्धानक जीवन में

प्राप्त में होता है । सर्वेत्रपत्म मनुष्य सम्मित पर स्वित्यस समिता कर्ती

पर्मा मा । वित्यती उसकी सामल्यास्त होती भी उत्यती सामयोग ने गाई के

ब स्वीरों के लिए प्रोप्त के ता था । वस हालम में ग्री उत्तरा गाई के लिए

या समृत्र में ही था । बड़ कुला में मा प्राप्ति कराता था । स्वाप्त में

सामन्य में ही था । बड़ कुला में मा प्राप्ति कराता था । स्वाप्त सामयोग स थे। इन बनार गनात से हवामा को सार दान का बन गए। वा बान का का ने ते नीम भी दो बनार की हो गई। जागी नीमित धीर वामनीमित हाली, में नीम भी दो बनार की हो गई। जागी नीमित धीर वामनीमित है कि स्वामी में में कि वामी का वोच्छा करो। वामनीमित धीर स्वामी की सेवा की, जाने क्यों भीर त्यान करो। क्या है हिस्स नवास में मार्गीन वा बीचा करें कारियों का बा। दाग जाने वीचा भी हम जागा नवा की है जाना समान और विकास नहीं हो सकता वा निवास है कारियों वा कुनना नुनामय और दिश्तिय नहीं हो नाम्या या किनना दि शासियों था। जिलान यानी स्थी में नंबर्ग बारम्ब हो त्या। आर्थिया नाम्यान्य है हुए समर्थ या स्थानियों व स्थान्य हो त्या या है वार्ष ने श्रम श्रम कर है दिया है या स्थानियों के स्थानिय है त्या है त्या है त्या है त्या है त्या है वार्ष में है है स्थानिय स्थानियों के हिए जाने स्थानि है त्या है त्या है वार्षों थे हुन स्थानिय स्थानियों के हिए जाने स्थानि है त्या वार्षों है हुन स्थानिय स्थानिया है विकास स्थानित है त्या वार्षों स्थानिय स्थानिया है त्या स्थानित है त्या है त्या स्थानिय स्थानिय स्थानिय स्थानिय होने स्थानिया है त्या है त्या है स्थानिय स्थानिय है त्या है स्थानिय स दामत्त्वाही की व्यवस्था ने पाणिक नीरिशास्त्र का जम दिया। व विकास कि इंपर मांनक्षार है। वनस्त्र कोर्ट-मोट देशवा उसके स्मापीत है। उस दर्गत समाट के पित हो जो कार्य मिला जात है जहीं सम्मा होजा है। वनी गूर्णों के तारतम्म का भी सिद्धान्त सामदों के शास्त्रक्त की है। प्रचल है। वनी-मुक्ति के स्वत्या भी हार्यों का की पैरावार है। वस काल में पालक वर्ष का नीरिग्रास्त्र चारित वर्णों के नीरित्यास्त्र के देते ही मिल पा वैसे समागे नीरित सास्त्रीति हो। धालक प्रपने की देशवर्षित कहते से भीर धारीस करंगे का नयों, दोनला धीर भित्त का प्रचल की

समान व्यवस्था में संपर्ध न होगा । इसमें कोई सोवक नहीं रहेगा । प्रतः इसमें भाषिक वर्ष न बन सकते । यह वर्षहीन समान होगा ।

समाज का धाररूप बर्गहीन धवस्था से हुधा वा और द्वाहा पर्यवनान भी वर्गहीन धवस्था में है हुआ। घर दून दोनों बरस्थामें में पर्यात्त में हैं। इत दोनों के नेव वर्ग-कुत करवायों हैं, वर्गी में के पारदर्शित संपर्य हैं। हैं। वर्ग में ने नीव वर्ग-कुत करवायों हैं। यह संपर्य धोर वर्ग-कुत धवस्था में मानक कामजाद में क्वाइन हैं। यह संपर्य धोर वर्ग-कुत धवस्था में स्त्रके वान्त कर दिया गया है व्यक्त रूप से ही नहीं, किन्तु प्रवासन क्या में भी। वोज्य को हो दूर कर दिया गया है व्यक्त पर्य ही नहीं, किन्तु प्रवासन क्या में भी। वोज्य को हो दूर कर दिया गया विश्वक कारण वर्ग बनते हैं। इस में के धार्तिर प्रारम्भित साम्यात्र सामाजिक नहीं कार प्रवास के धार्तिर कार कार के प्रवास प्रवास कार कार सामाजिक नहीं है, वह भुक्ट का जीवन है, धवर्ग अर्थ के अर्थ के प्रवास कार कार सामाजिक नहीं है, वह भुक्ट का जीवन है, धवर्ग अर्थ कर्म कुत कार हो दह से किर हो है। साम उपने के स्त्रक सामाजिक नहीं है, वह भुक्ट का जीवन है, धवर्ग अर्थ कर्म कुत कार से नहीं रहनी।

इस सामाजिक विकास में तीन बार्त विशोध जल्लेल योग्य हूँ। प्रकृतियह कि समाज के गोणकों में बारेल विशोध उल्लेख योग्य हूँ। प्रकृतिया उत्तर कि समाज के गोणकों में बारेल विशोध उत्तर कि समाज के गोणकों में कार के अपने के अपने कर कर कर कि समाज के गोणियों में बारेल येगे गुत्ती, के समाजित एवं। जनमें प्रकार के मान के सामाज के गोणियों में बारेल येगे गुत्ती, के समाजित एवं। जनमें प्रकार के मान कि समाज के सामाज के सामाज के सामाज के समाजित के सामाज के समाजित है। जा कि समाजित के सामाजित के समाजित के सामाजित के

धर्तमान वाती में वृत्तीचीतातों तथा व्यक्तिये या सर्वहारा का संघर्ष कर रहा है। स्वा भी मादि दम समय भी वृत्तीवाती मीरियारान भीर एकंदरार कार्यीय मीरियारान है। बात की मीरित शीरत को के हम संघाय में जीन होगी क्यों कि पूरीपतियों का वर्ष तो स्वत धराने को खदा की मीरित नट रूर देगा। मामसं स्त्री कहंद्रारा कर्ष के मीरियारान की ध्याया करना है। स्त्री कर्ममान क्यान मिरित है। क्षाव्यत्व महत्वत हो विश्वक होगा गियन वर्ग सदा से सोपितो को धर्मीतिक धौर धर्मीतिक समम्प्रते सामा है। स्वामी सात को धौर सामदा प्रका को धर्मीतिक धौर धौरयन कहना था। इसी प्रकार पुर्वेचारी पात्र में अधिकृति के धर्मीतिक धौर धौरयन कहना है। पर यह उत्तर सात्र प्रकार कहाते है। पर खो मौति को प्रकार मौति के साथ देहे। है। बाब मौति को पर पर्वेची मौति त्या प्रतिपत्ति के साथ देहे। है। बाब मौति कर पर्वेची मौति त्या पर्वेची मौति को पर्वेची के साथ देहे। है। बाब मौति कर पर्वेची मौति त्या पर्वेची के साथ देहे। है। बाब मौति कर प्रकार मौति कर प्रकार के साथ देहे। उनके धौरति की साथ को मौति कर जाम किए जामें के साथ है। उनके धौरति की साथ को मौति किए जामें के साथ की साथ है। उनके धौरति की साथ को मौति किए जामें के साथ की साथ है। उनके धौरति की साथ की साथ

"अ" व स्थिक वर्ष पूर्ण लगीठत हो जायगा थार पूजीपतियों का वर्ष जब स्थापक वर्ष पूर्ण लगीठत हो जायगा थार पुर्श करीटत हो जायगा थार संस्तृत्य कर्ष कर प्रमा का सागा । इस वृत्त कर काराज क्यायगा की दासारी है। पहुली क्या को समाजवार (Socialism) कहा जाता है पिर हमरी की सायबार (Communism) । समाजवार का माहिक पिराल है कि प्रस्के क्षाय कर्मा वेपानी योग्यागुसार निरम्प प्रमुदे पिराल है कि प्रस्के क्षाय कर्मा वेपानी योग्यागुसार निरम कर प्रमुदे किए पार कार्य के समुपार वेवन गिल्स । सायबार का माहिक विद्याल है प्रमुप्त कर्मा के सामाया कर्मा माहिक विद्याल है कि प्रसुदे के स्थाप प्रमुप्त कर्मा के सामाया कर्मा करवा मांगी कही हो मार्य है। कर्म मंत्री कर्मा मांगी यह बहुत हुए है। बहुत स्थापनवाद हो भागी हो पाया है। और स्थापना क्षाय क्षाय करा करा क्षाया कर्मा करा करा है। स्थापना कर्म में अस्पात पुरुलत मात्रा के स्थापना क्ष्म में अद्दूर हो स्थापना (क्षाय क्षम क्षाय) में बिट्ट भाग सार्थ का सार्थित क्षम क्षा भेद हुर हो स्थापना वेशाय हो। क्षाया (स्थाप दिवार)

इस समाज-वर्षन को ऐतिहासिक औतिकवाद कहते हैं । यह सभी सामाजिक विज्ञानों की सामार-मृत पत्नति हैं । गीतिज्ञारक स्मौर सीन्दर्य-धारम को भी यह प्रणासी तथा भ्राधार प्रदान करता है ।

६--मावसंवादी नीतिशास्त्र की त्रायिक प्रष्ठममि

पार्षिक कियायों घोर सामाजिक संस्थायों में पारमों के मत से द्वन्द्र-भाषनिक सम्बन्ध हैं। इस सम्बन्ध को आर्थिक निर्धारणशाद (Econo mic Determinism) कहा जाता है। इसके प्रनुसार के प्राचार प्राप्तिक कियायों के नाम तथा कारण दोनों हैं। धार्षिक परिवर्तनों क्र प्रमुतार नेनिक मृत्यों में परिवर्गन होते हैं । इस प्रकार मादिक परिवर्गन क अनुसार नाताक नुव्यान पारणात्र मान्य है । इसके अतिराक्त मैतिक मृत्य भी मैतिक मृत्यों के साधार या कारण हैं । इसके अतिराक्त मैतिक मृत्य भी नागर पुरुष प्रभावा का कारण है । पुत्रीवारी सर्वज्ञानका सावार सामिक विवासी के सावार सा वारणहै । पुत्रीवारी सर्वज्ञानका सावार है कि व्यक्तियन राम्पनि की मत्या नैतिक खेर हैं । हुछ लोग समझते हैं कि माक्लेबाद में नीनिताल्य अवैताह्य का आधार नहीं बानु कर है। वे दोनों में एक्परीय सम्बन्ध बननाते हैं। पर यह मनन हैं। दौतों में उभयातीय वा इन्द्रागरः सम्बन्ध है । बार्षतास्य नीनिनान है बीर नीनितास्य पर्य-सन्त है ? वहि ऐसा न होना तो मास्त्र को अर्थ के माम उपयोग वा नव विनरण पर जोर देना ? वह वर्जे पूजीबाद का विरोध करना ?

मापिक जिलामो मौर सम्बन्धों का नैनिक महत्त्व है । इस सम्बन्ध में मार्क्स में दो प्रमुख गिद्धाली की लोज की. जो निम्मलितित है-

मूल्य का अम सिद्धान्त (Labour theory of value) श्रम ही मृत्य उलाल करता है। जो वल्तु मनुष्य वह माववयकनामी को तुन ब गती है, जो बत्तु किसी बच्च बल्नु में बदली जा सकती है, उसे पण हम्म (Commodity) कहते हैं। यह इस्य की अपनीमिता या उनकी मावस्यकतामाँ की तृत्वि करना प्रयोग-मृत्य (Use value) है। एक उपमोगी बस्तु को दूसरी उपमोगी बस्तु से मानुपातिक बग से बदनना विनिमय-मृत्य या मृत्य (Exchange value or value) वहाँ जाता है। यथ्य बस्तु वा बास्तविक मृत्य उस श्रम के कारण होता है जो जनके उत्पादन के निए भावरणक है। विनिधय किसी बस्तु का मूल्य स्वर् मही उपान करता। यदि निनमय में कुछ अम का ग्रंग है तो उसी ग्रंग है

कारण विनिधम में पच्यवस्तु का मृत्य बढ़ जाता 🖺 । इस सिढान्त का झाराय है कि श्रम करना ही मूक्य मूल्य है। जो बा नहीं करना चाहता, उसे जीना भी न चाहिए। घानवी, प्रस्मात बीर बोच पुने परियों को, जो धम नहीं करते वस्तुतः जीता भी त वाहित् । समाज प्रत्येक कार्य अम पर निर्भर है। अम के कारण अमिकों में अंगनीय का आ नहीं होता चाहिए। गीता तथा मान्यी के नीतिवास्त्रों में भी बम या सारीरि त्रम प्रधान पूर्ण माना गया । जो अम नहीं करते उन्हें घरने स्वस्त्य के हि व्यासाम मा पर्यटन करना पड़ता है। अधिक से अधिक भौदोगीकरण जाने पर भी मनुष्यों को बुख न कुछ धम करना ही पड़ेगा। कम से व जार ना ना जा का कुछ न कुछ अन करता हा पहुंचा राज पर् ब्रिजिसी से काम करने के सिए बटन दवाना पहुंचा, पुनी की साफ करना पहुं यस्तुषों को उठा कर इधर-उधर रखना पड़ेगा। सतः श्रम समाज की श्राव-यक भिति ह। यह मनी सामाजिक कार्यों भौर सम्बन्धों का ग्राधार है।

पूजीवादी बर्ग थम से बचना चाहता है। चतः वह समाज-राष्ट्र है।

श्रातिकत सुत्य का विस्तान्य (Theory of Surplus-value) मार्माविको को धानवक्त उपयोग की सन्दुर्योग उपयोग मिला मार्माविको को धानवक्त उपयोग कि सन्दुर्योग उपयोग मिला प्राप्ति हो स्वार्थ को उपयोग किला प्राप्ति हो स्वार्थ को स्वार्थ के उपयोग श्रातिक हो सार्व के की स्वार्थ के उपयोग करने के स्वराप्त करने के स्वराप्त के स्वराप्त करने के स्वराप्त करने के स्वराप्त करने के स्वराप्त करने स्वराप्त कर

सीरियाम में का निदान का महत्व यह है कि हाने जनारक पूरी है के मिल जा नह का चीम तो कर निदा है कि होने को मिल के में किया के मिल के में किया के मिल के

भीर मनदूरों में यह विलिख कर है, तो यह बुरा नहीं है। पर तह क्या बहु पूजीवादी रह जायगा ? तब तो यह भी कैयस धपने भाग का ही सावीया और दंग कारण अमनेवाही हो रहेगा। यदिन वह ऐसा नहीं करता, तो हामा मतन्य है कि यह नप्याचीर है, तोषण करता है, बिना तथा के सर्पाप उपमोग करना है, दूसरों के हिस्से को हुए से लाहें । यह हानत में स्वा यह नूरा नहीं हैं। यदि यह योगूश बात भी कर है, तो क्या हुआ। ? उसकी साथ कहा तोग तो बया ही हैं। समुद्र में में दोनीन बुद निकाल देने से क्या होता हैं।

कुछ मोग नामजों है कि मार्च व्यक्तिगत नामति का विदेशों है। मही, वह उत्पादक व्यक्तिगत नामति का विदेशों है। मन्द्रव पाने रामा वह मानीत रस मन्द्रमा है जो उनके व्यक्तिम के नित्त वास्त्रमत है। साम्याद से प्रकार है कि प्रवेष को जितनी पात्रकारण हो। उनका उनकी मौति की मार्गाति मिनती साहिए। हा यदि कहें चारी व्यक्तिगत नामति से मत्र मत्रा देश करना बाहै, मो किए उस व्यक्तिगत नामति का मास्याद विदेशों है।

मृत्यों को नभी आवशकतायों को तृत्व करना गया का वर्षण है। यदि लोग कहें कि करामंत्री या यत-गढ़ कर यत देश करना थे देश मृत्य की आवश्यकता या मृत्र अनित है और राग राग दानी भी तृत्व होंगी काहिए, तो यह उम व्यक्ति के खता है, वह तमान तथा मृत्यु के ताम्यत्य को तही जाना । कृत बहुत्वाई वस्योव कार्या हों है। वेद प्रिकृत होते हैं। उन्हें सम्योक्त करना वहना है। यत-गढ़ह करना, यत वर्ष के नित्यु देश करना—लंगी मृत्यवृत्ति वा भी विचरण होता कारिए। इस यर नसान वा पूर्व निवयक होता वाशिए।

समाज में साबिक बैनाय के बानच ही एक सोर सामागी है तो दूरायें मोर बेटामुनित तथा भूकामी । यदिया मनसे बान सर्पण या पार है । यह मनुष्य के साबिक्य कर साम कर देती हैं, या उनने रिप्ताम को रोग हैतें हैं। उस तथा दोनाय करने बाने पहें तो कर कर दिवारा सामा को बनाई नहीं उन्होंं। उनके उटाने के लिए साबिक बेटाय के इस करता गरीन सर्पे या सम. दिवारण करना पहेंचा। यस तथा उनके सुरूप के परित्र स्वीमान, कर सोर प्रमान किया नह कर हमा प्राप्ति हारण तरीन

कर मंद्रशा । मारतवर्ष में वर्ष-लग्नर की जन्मि को नदा निश्व नवका गया है। दिनी में दिनी कर में यहा व्यारिवह की विकासी गर्दे हैं। यह बारिवह मासीवाह उत्पादक व्यक्तिगत सम्पति के बाध से भिन्न है। प्रपरिग्रह पार्मिक निमम 1 मह उपमोग का भी सक्तर करता है। शावसे का सिद्धान्त पार्मिक नहीं 1 बहु नैतिक मीर पार्मिक है। वह उपभोग को नच्ट नहीं करता बाहुता। 2 केमन उत्पादक पढ़ी के प्रतिस्थित मृत्य का नाश चाहुता है।

७---ममता का सिदान्त

लेनिल की विशासन है कि नयारि बन्नेक्स ने एम्टीमूर्टिंग में सराता भी दूर आस्ता की है, बित से से उसकी मास सामानार के मानोगक जाता ति है। सनता माने वंग का उन्मुलन (Abollition of Class) है। में का सासर्थ कि का उन्मुलन (Abollition की Class) है। में का सासर्थ कि की सार्थ के कि एक में है। अक्षी काता का मार्थ है कि (१) में ना सासर्थ कि स्ति सार्थ के कि एक में मार्थ कि सार्थ के मार्थ के सार्थ के मार्थ के सार्थ की सार्य की सार्थ की सार्य की सार्थ की सार्थ की सार्य की सार्थ की सार्य का सार्य की स

सत्तवा के रूर धर्म का समर्थन करते हुए बेरील का कहना है कि तोन समस्त नहीं है, जो हतमानू है तो की निवंद, कोरे विश्वाहन है ते कोरे स्रोमन होंहे, जो के सकते हैं तो कोई अपूत्र है. ... स्राप्त आहि । इरका स्रोमन होंहि, किसी के सकते हैं तो कोई अपूत्र है. ... स्राप्त आहि । इरका स्रोप होंकि ना का सर्थ नम्म सामित्र करी का उन्यान, जम को अमला मौर बेतन की ममता ही हैं। अस्त कर्णों में इरक्ष साम्यवद्यों भी समता को मूरी ममते हैं है कि व्यक्ति अभित की स्ताप्त की स्ताप्त है । समी क्षी है स्ताप्त मानते हैं हि व्यक्ति अभित हो स्ताप्त की संस्ताप्त है । सभी क्षी

प---स्वतन्त्रता का सिद्धांत

कुष भोग कहते हैं कि मार्क्सवाद में मानव-स्वतन्त्रता का विधान नहीं

प्राष्ट्रतिक नियमों से मुक्त होने में स्वतन्त्रता की सिद्धि नहीं होती स्वतन्त्रता इन नियमों को जानका भौर इन्हें घपने साध्य की भोर से जाक इनसे अपना काम करवाना है। अत. स्वतन्त्रता का मतलब है कि हम अपन ऊपर नियन्त्रण रखें और बाह्य प्रकृति पर सपिकार प्राप्त करे। अपने कपर नियम्बण रखने का मतलब है कि हम अपनी भावनाओं पर संयम रखें सपा मानव के सामाजिक, धाधिक धौर राजनैतिक सम्बन्धों पर मानवीं का सामूहिक प्राधिपत्य स्थापित करें । जो मनुष्य जीवन की परिस्थितियाँ पर जितना ही भ्रधिक भ्रधिकार रखेगा वह उतना ही स्वतन्त्र है। जी मनुष्य जितनी भविक भवनी इच्छाभी की तृष्ति करेगा वह उतना ही स्वतन्त्र है। जी समाज जितना ही ग्राधिक सुबी होगा वह उतना ही प्रविक स्वत^{न्य} होगा । सुस्री समाज में ही व्यक्ति स्वतन्त्र रह सकता है । समाज दिख है, श्रतिवृष्टि-यनावृष्टि शादि ईतियों-भीतियो से जर्जरित है, तो मनुष्य उसमें सान-पीन, रहने, पहनने, सोचने भादि की स्वतन्त्रता नहीं रत सकता । माक्सवाद का इसलिए कहना है कि सन्ता व्यक्ति-स्वातन्त्र्य साम्पवादी समाज में ही समय है। धन्य नीतिज्ञ व्यक्ति की स्वतन्त्रता को समाज की स्वतन्त्रता से पूषक् सममते हैं, वे व्यक्ति को मुखी तथा स्वतन्त्र करके समाज की सुसी तथा स्वतन्त्र करना चाहते हैं। पर उनसे यह कभी नही हुधा ब्यों कि उनका सिद्धान्त ही गसत था। सच्चे व्यक्ति-स्वातन्त्र्य की ·बुष्ठभमि है समाज में समृद्धि और समता का होना । इस कारण मार्कवाद

द्ध पीर सामयुग्धं समान की स्थापना करके व्यक्तियों की सभी संस्थित विकास करने का सादर्य प्रस्तुक करता है। यह प्यान रहे कि मनुष्य की तती भी संस्था है—वासीरंग्छ, कालात्म, पैमानिक, वार्शिक्ष, राज्य कि सी स्वी स्वी होता है। यह प्यान रहे कि मनुष्य की तती भी संस्था है—वासीरंग्छ, कालात्म, पैमानिक, वार्शिक्ष, राज्य कि सम्म सादर्थमी गीतिक। यह पूर्ण विकास पर विषे ही और देश हैं के एन सादर्थमी गीतिक। यह पूर्ण विकास प्राप्त के सार्थिक कार्य कर सार्थ कर सार्थ होता है। स्व प्रमुक्त की सार्थ है। सार्थ प्रमुक्त की सार्थ होता है। सार्थ कर सार्थ प्रस्ता है। सार्थ कर सार्थ प्रसार्थ है। सार्थ कर सार्थ प्रसार हुई है। सोधकों के जन्मक के लिए हम कारण कर सार्थ प्रसार कर सार्थ की सार्थ कर सार्य कर सार्थ कर सार्य कर सार्थ कर सार्थ कर सार्य कर सार्य

स्वतन्त्रता का मूलमन्त्रहै कि काम के मण्टी में क्यों हो। यदि मनुष्य कि मा काम ही करता रहे तो यह स्वतन्त्र वही है। कुछ पण्टे काम करने से यदि उसकी समस्त सावस्यकाओं की पूर्ति हो गया को कि रह रेडिंग् साल से करर की बात मोश्व सन्दात है। तन बसे बसेन, कान्य, कला प्रीर मित्रान को मीसने की स्वान्त्रता प्रायस सकती है।

बार इससे बहु न नोकना जाहिए कि काम के पण्टे विश्वकृत गुंग्य है । विषय । कार्मण्या स्वान्तवा नहीं है । विश्वन्यता सेत और कारकान में पैदा होती हैं, यम उसका उत्तर हैं। विश्वपृत्व इतन-कुछ तम करता दन समझा प्राप्त कारने के विश्वपृत्तिकार्य हैं। विन्तु गुल्मी स्वतन्त्रता तो तह पित समझे हैं इस प्रस्त प्रमु यम कर के वेश में तम की धारपाल-कार्यों के धिपाल-पिता होते हो । यह तभी हो सकता है वन धन पुल्का हो । वन तक सोध्य नी व्यवस्था रहेगी तब तक सभी सामान्तिकों को यह विश्वपृत्ति हो । वन यह प्रस्ता होनी हो हो यह तक सुन्ति हो ।



ऐसे स्वामित्व द्वारा चन् गुणो को विकसित करने की मनुष्य की

यता जो विशयतः मानव युण हो। इन तीनों वातों को मिलाकर कहा जा सकता है कि प्रगति परतन्त्रता निर्धारण से स्वतन्त्रता तक की निरन्तर गति है। इनके दृष्टिकोण लने पर पता चलता है कि जैसे दासता का समाज भीर सामतशाही ाज प्रगति का सर्वस्व नहीं है वैसे पूजीवाद तथा समाजवाद भी प्रगति मन्तिम सीमा नही है। साम्यवादी समाज व्यवस्था का मूल प्रत्यय वेमीं को इतनी मात्रा में सब मनुष्यों के अपेक्षाकृत इतने बल्प श्रम उत्पन्न करना कि सभी भर-नारी स्वभावत अपने और समाज की यं सम्म कर वह परिश्रम करते हैं जिसके लिए वे सबसे योग्य है। इस गुजमें प्रत्येक व्यक्ति बिल्पविज्ञान में ददा रहता है और इस कारण बिक तथा शारीरिक श्रम के तथा धाम और नगर के भेद दूर हो जाते । मल्य-श्रम से प्रधिक उत्पादन होता है। इस कारण सभी को घपनी-गरी बृद्धि को विकसित करने का पूर्ण ग्रवसर मिलता है । उनके व्यक्तित्व प्रगति कहा तक हो सकती है ? इसकी कल्पना नहीं की जा सकती है। षपि इस समाज में सरकार और राज्य भी न रह जायेंगे तो भी सभी नर-री भपनी सूम-समक से भपने तथा समाज को समक कर सदैव उचित ार्पं करेंगे। मस्तुतः जब तक इस समाज ना समय विलकुल निकट भविष्य न मा जाय तब तक इसकी वास्तविक कल्पना नहीं हो सकती है।

१०-साध्य और साधन की पकता का सिद्धान्त

हमने देख तिया कि मार्कावादी नीतिवास्त्र के बनुवार मान्या की निविद्य कियादी वा साम्य साम्यावी सामा है दिसमें बन्दान्यता का प्रियम-क्षिप कियादी होता कहता है। इस साम्य की दिख करने के लिए साम्यावी मार्कावादी वर्तनंत्रये और नातित का साम्याविद्याल के प्रीर क्षामञ्जावी मार्कावादी साहित का संत्रावी कामाती का यवस्त्रमा करते हैं। मार्य-साम्यावादी साहित का संत्रावी कामाती का यवस्त्रमा करते हैं। मार्य-साम्यावादी भी हो सही मार्कावादी माना बाता है। यतः हम उनके ही सामन पर विश्वाद करते।

सामन पर विभार करता । लेनिन नहता हैं कि सर्वहारा वर्ष के सोवियटों ने हायमें शक्ति आने मा मततव हे सशक्त विडोह । सशस्त्र विडोह शक्तिक संधाम का एक विशेष प्रकार है । यह वैसे ही क्ला है जैने कि युद्ध । इस कता के मुख्य निषम

्रे १-कभी विद्रोह के साथ खिलवाड मत करो । जब इसको प्रारम्भ करो तो दृद्रतापूर्वक महसूस करो कि सुम्हें इसके धन्त तक जाना है। ठीक विषय पर, ठीक मुमय पर, शिक्तामें की महान बेळत में क्रिक्त बरो, नहीं तो शबू बिसन बीवक बेळ तैयारी और संगळ रिया,

विद्रोहियों को बरबाद कर देगा । ्र जब विद्रोह एक बार भारम्य हो गया, तो तुम्ह दुद सकत्य से बार करना है, सभी सापनों से सफल भाजमण करना है। बचाव समस्य सिह की मृत्यु है।

 तुन्हें गमु को बारवर्यान्तित करने की कोशिय करनी है मी जब उसकी शक्तिया तितर-विवार हो तब उस पर हमसा करता है।

४ सुन्हें दैनिक सफलता के लिए प्रयत्न करना है भीर हर प्रकार .. नैतिक समिवृद्धि कायम रलगी है। सर्यात् हर प्रकार से बड़ते रहना है।

इस प्रकार अमुजीवियों को संगठित होकर साम्यवाद की स्थापना के निए लड़ना है। मी-सेना, पुर-सेना तथा श्रीमक सेना तीनों को संगठित हो कर ल्लास लक्ष्मा हु। नान्यताः अस्ताना स्वाप्ताना स्वाप्ताना स्वाप्ताना स्वाप्ताना स्वाप्ताना स्वाप्ताना स्वाप्तान सब कुछ बलिदान करके भी सुबदयं (क) टेलीफोन दक्ष्मचन, (स) तारम्प्र राम कुछ नाशवान करक का अवस्य (च) उत्तरामन वराजमा, जिल्लाहरू (ग) रेलने स्टेशन स्रोट सबसे बदकर (च) युक्त पर समिकार करता है। रण रुवन रुवन मार्ग्याचन नुकर्ण रूप अस्ति स्वास्त्र है पर सवका सावर्ग होना चाहिए-व्यक्ति-व्यक्ति का मर जाना श्रेयस्त्र है पर शामु को बढ़ने देना नहीं।

संक्षेप में यही साम्यवादी सायन है जो परिस्थितियों के भेद से ब्राल्मिया

परिवर्तन के साथ सदा काम में लाने योग्य है। यहा लोग गृह सकते है कि मानगंबाद का साध्य तो सच्छा है प साधन हिसारमण होने के कारण बुरा है। साबने का कहता है कि इस प्रका साधन हिसारमंक होन के कारण बुध है र नरमा का करा है। वे ही लोग सोमत है जो पूरते हैं—क्या साधन साध्य को साधितक करा है ? सत्तुत, सम प्रदन का मतसब है कि साध्य बीर साधन से निम्म देवन ७ - जापुत्रः का जन्म का मध्यम है का साल्य भार साथन था काला स्त्री साहिष् । सहार्य है और दोनों की दो सिक-मिल सारवर्ण्य से परीशा करनी साहिष् पराप्त र अर्थ पान को का रक्षणान के प्रमुखार प्रत्येत बातु साम्य प्रीर् बास्तविक प्रत्य सर्व नहीं हैं । इत्यत्माम के प्रयुक्त प्रत्येत बातु साम्य प्रीर् बारपायक अर्थान्यर गुरु ए : अर्थान्यय क अनुसार अरथा वस्तु गाला है। सामन की सुरता हैं ! सामन घोर साम्य में चालारिक देवस तथा कैयान हैं। साथन का धुवता छ र द्यानन बार पान्त न कान्यारण प्रवास प्राप्त के हार्य होते हैं। इस बुदम्य के कारण ही सोगों को साध्य तथा श्रापन निम्न प्रतीत होते हैं। इस संस्थान के करण है। ताल का साम्य प्राप्त होते हो। वर ऐसे सीम दोनों के हेबस की मुला देते हैं। सामत सीर साध्य की एडा ब्रह्म मालारिक वेशम्य की सता हर करती यहती हैं। हमी करण प्रपार इनक भागारण वयन्त्र का चया हुर करता रहता है। इस वयन्त्र का चया हुर समय है। हम स्वतन्त्रता के उदाहरण में देश चुके हैं कि सम्बोस्त्रकार समय है। हा सम्बन्धार के अवहरण में कर उक्त है। बाम के पंटी को बम करता है और बहु सामन तथा साम्य दोनों गुमान है। क्षेत्रमान स्वत्मा से दोनों में वर्षात्व केवाय भी है। साम्यवाद की स्वत्मा से सह वैदर्म दूर हो जाता है भीर काम के पत्थे सवापरूप से कम हो जाते हैं। बास्तिक प्रस्त यह नहीं है कि क्या सामन साध्य को व्यायोचित पत्ता है ? बास्तिक प्रस्त हैं कि क्या पूजीवाद के विरोध में किए गए मोमा से स्वतन्त्रता की वृद्धि होती हैं ? इस प्रस्त का निविवाद उत्तर 'हा' में होगा । धनः यह विरोध नामा है ?

प्रवास पूरीवारी वर्ष प्राप्ति वालं से प्रमुक्त-सिवार से प्रमाने पूर्वी के प्रतिस्थित प्रस्त पर से प्रप्ता स्थालित नहीं हटा सकता है त्यों कि रही हैं ने प्रति हैं ने प्रति हैं ने प्रति हैं नहीं के पर्वे कुर्वास्त्री जीवन वा प्राप्तार हैं। हो हैं दे प्रति हैं। हक विशेष के प्रस्त कि स्वार्त के प्रस्त के स्थाल कि स्वार्त के प्रस्त कि हैं। इक विशेष के प्रस्त कि होता है हैं। इक विशेष के प्रस्त कि होता है हैं। इक विशेष के प्रस्त कि होता हैं है। इक्त कि स्वार्त के प्रस्त के प्रस्त कि होता है। इक्त प्राप्त के प्रति हैं। इक्त प्राप्त के प्रस्त है। व्यवस्त के प्रस्त है। स्वार्त के प्रस्त है। स्वार्त के प्रस्त है। स्वार्त के प्रस्त है। स्वार्त्त इक्त है। स्वार्त्त इक्त है। स्वार्त इक्त है। स्वार्त्त इक्त है।

११--मानसंधादी नीविशास्त्र की त्राक्षीचना

१. इस मीतिश्वास्त्र के सामनभूत सास्त्र निवाहें की सबसे कहु भारते-लगा की गई है जो बरहतुं. जिया है ! इटन्याय के स्वाह्म रहे बर्गों में नेवल में विरोध ही नहीं बरहा कुछ एकजा भी होगी चाहिए परण्या दोगों में इस्त्र मायतित्व साम्त्रण न है हेकमा । पूर्वीचित्र धीम्म धीम हैं हो पर करने दियोग के इस्तर में मानतीय प्रेम हैं । क्या इस एकजा का मायस केनर बोगों के विरोध के हिए में मानतीय प्रेम हैं । क्या इस एकजा का मायस केनर बोगों के विरोध के हिए नहीं किया वा बच्चानित हो था बोगों में मायत्वर में माहितासक प्रणानी द्वारा धारतक धीर शासित्त के भेद को नाट करते डोस मायति हितास है एक एकजा और स्वतनित ग्रोध के धानतानत में भी कर्म समर्थ मिल्याम करवार है । चब दोगों मार्च-दिवालक धीर प्रश्लितसक-सर्थ मिल्याम जा करवार है । चब दोगों मार्च-दिवालक धीर प्रश्लितसक-मार्च में होगों ने कि हितासक धार्य है हो भीतकता प्रयस्त्र प्रश्लित करते प्रेसी करते वह सम्य करते कालियोग का पार्टवर देश हो । उपके इस-न्याम प्रोत्त सहस्तर है स्वाह्म क्या हो गास्त्र वह रोगों हो । उपके इस-न्याम प्रोत्त सहस्तर है स्वाह्म प्राप्त है ।

 मानसँगद के साम्य में बहुत झच्छाई है। उसमें मनुष्यों के व्यक्तित्व का काफी विनास संमत है। उन्हें बार्षिक स्वतन्त्रता प्रान्त है। पर क्या उन्हें विचार-स्वतन्त्रता या झालोचना की स्वतन्त्रता प्रान्त हैं? लेनिन मालोचना की स्वतृत्यता को सद्विवाद या अवसर्वाद कहुकर टाल देना है। मान्यवाद मनुष्य के जिलान के जिकास पर और देता है। उसका कहना है कि उची-ज्यों लोग साम्यवाद पर विचार करेंगे त्यों न्या इस पर उनका विश्वास इड होता जायगा । यहा माक्सवादी विवास में ब्याप्त इन्द्रव्याय पर विवास नहीं करता। विचारों की गम्बीरता से जहां विश्वास उरान्न होता है वहीं प्रविद्वास भी उत्पन्न होता है। ज्यों न्यों जिम बस्तु पर विवार बढ़ता जाता है त्यो-सों वह बस्तु दिश्र-विश्र होती जाती है। इस तिहात है वधी त्यों सोग मानमेवाद पर प्रगाड़ विचार करने त्यों न्यों उन्हें इसमें कांवव प्रतीत होंगी, वे संसय और स्वित्वान करेंगे और स्वासंसव इनको दूर करन का प्रयोग करते हुए माक्नेवाद की घालीवना भी करने । इसके फनस्वक्ष ययपि मानसेवाद के साध्य से मानव व्यक्तित्व के प्राचारमूर माधिक गर्ती के बैयन्यों की शास्ति हो गई हैं किए भी उत्तम मानव मस्तिज्य के विवास के संघर्ष की शास्ति नहीं हुई है। आविक और सामाजिक शास्ति हो जाने के बाद निवारों की शास्ति नहीं हुई है। आविक श्रेप सिंह स्वयं मानने माननों बुढ़ि नाम राजार का स्थाप का आवश्या है ज्या करता है। जब मूल-सालि है के विकृत की बाद गरीर के विकास के बाद करता है। जब मूल-सालि है न अभाव का नाम नाम ने निवास की बुद्धियत इंद्रों की शास्त्रि झाराज होगी । यत यह नहीं कहा जा सकता कि मार्क्स के साम्यवादी समाज है ब्यक्तियों के व्यक्तित्व पूर्णतया विकसित है।

 व्यक्तिगत सम्पत्ति की संस्था को लेकर भी मावगं के नीतिवाहा की कट्यालोपना की गई है। पर इसके विषय में कोई सच्या तर्क गृही है के बता मह कहा जाता है कि इस संस्था में नैतिकी करण की वाकित है थी यह व्यक्तित्व के विकास के लिए आवश्यक है। जब तक सम्पत्ति के प्रीपक के सर्वमान्य मुख्यों के बरावर हमें कोई नवा नैतिक मुख्य नहीं मिलता तर तक पह व्यक्तित को पूर्ण करने की श्रीनवाय वाने रहेगी। स्पट है कि शास बाद ने कोई नया मूल्य नहीं दिया जो इनको बदल सके।

प्रभाव की समस्त सामाजिक विद्याची को शिर्फ उसकी गाहिक त्रियामी के ही विवास मानवे से सांकावाद एकागी हो गया है। बीर्त वे क्रमाना के हुन क्षेत्रक के सामन के समुद्रम की समुद्रम नियामों का बारण माना । वे भी उतन ही एवागी है जितना कि मानी मनुष्य में मर्म समह करने की जेसे प्रवृत्ति हैं वेग ही उसमें पत्य प्रवृत्तियों में र सबबन सामाजिक और नैतिक मृत्य है । अतः किसी की उपसा करता

पढ़ने योग्य ग्रन्थ---लेनिन-माबर्म, इन्जेस्म घौर माबिनंजम



इन सालोपनात्मक निर्मयों को नियामक निर्मय (Normative judgment) कहा जाना है वर्गों कि ये किसी नियम (norm) या निकर्ष के साथार पर सालोपना करते हैं। वर्गक अमृत कार्य कि निर्मय (तरायों के साथार पर सालोपना करते हैं। वर्गनात्मक निर्मय परनायों के साथार पर सालोपना करता इंडा है। वर्गनात्मक निर्मय परनायों के अगर निर्म

बनेमान युग में सनोजेशानिकों ना दावा है कि नैतिक निर्णय वेषण मनोजेशानिक निर्णय है, वे भावों को व्यापन करते हैं, युग वे धानोजनायक मनोजेशानिक निर्णय है, वे भावों को व्यापन करते हैं, युग वे धानोजनायक मानियासकन होकर वर्णनारपक ही हैं। युग यह क्यापन कि नार्ण है। भाव के वर्णन करने वाले निर्णय पर भी हम नैतिक निर्णय के पान किए में मान की मिले हिंगी व्यापन पर के दिल्ली चोर स्थाप पर क्या हमा की प्राप्त का क्या हमाने हम बहु वर्णने हैं कि साम वा कोच जिल्ला है। इसी निर्णय का निर्णय है। यह मनोजेशानिक या क्यापनक निर्णय है। व्यापन कर है हि निर्णय साम कोच प्राप्त माने का निर्णय है। व्यापन की है हि

त्रापन का स्वाप्त के ताब मतोने ग्रापिक बाव मनव है। बच्चाई बातून, नैतिक निर्मायों के ताब मतोने ग्रापिक बाव मनव है। बच्चाई के तिर्मायों के ताब प्रमये भार कृष्ट में उटले हैं और बूगाई के निर्माय करें बहुरे साथ पर पूर्व निर्माठ निर्माय का मनो ग्रापिक निर्माय के सार प्रमाण दिल्लाना सम्पन्न हैं सन हुएँ सातना पहेशा कि मनोने ग्राप्त है। ब्रीतिक निर्मायों सुर्माय है। बहु स्विताय बावने का प्रमण्य है।

बानक निराम म कुछ बानगाय हु । यह भागाय भागा मान में निर्माण के अपने विशेष निर्माण का एक बारचे रहना है जो निर्माण के स्वय में एक्ट हैं । है में गिर हम ने में हैं है कि पूर्णारी मा मानवारी बा, में सब में एक्ट हैं । है में गिर हम ने में हैं है कि पूर्णारी मानवारी बा, में सब प्राचारी नह में मार हम में मानवारी नहीं है है अपने का जा बारची के अकुश कार्य है । इस उसे मानवारी नहीं है । है मिन के निर्माण दे के मान कि स्वाचार करते हैं । है मान के मानवार के निर्माण के मानवार करते हैं । है मानवार मानवार के मानवार के मानवार करते हैं । है मानवार मानवार के मानवार करते हैं । है मानवार के मानवार के

पहला भावतत्व, दूसरा भानवत्व, और तीसरा इण्डातत्व हु । नैतिक निर्णय हमारे नैतिक भाव, निर्वक मान तथा नितक सकत्य (इच्छा) को ध्यवत करते हैं।

यदि हुम निली को नूरा कहते हैं तो उस निर्मय देने में पहुते दो तत्व क्यो-क्यों निज्यान हैं। हुए, यहा हम नूर्य के शायत हीं करना भारते बहिल उससे बनना पाहते हैं। इस सकार पुराई बदबाने वाले निर्मय सुराई हो बनने की हमारी इच्छा का प्रकारण करते हैं और सम्बाई बतवाने वाले मिर्गय पम्बाई को प्राप्त करने की हमारी इच्छा की क्याज करते हैं।

कोई प्रश्न कर शकता है कि नीतिक निर्णय धारमगत है या विषयगत ? सर्घात नै तिक निर्णय केवल व्यक्तिगत निर्णयक के प्रमीन हैं, उनका आवर्ष भी केवल निर्णयक की करूपता है, या कि वे व्यक्तिगत निर्णयक के करा की रीर तनका प्राचक व्यक्तिगत न होकर प्रवेशत है। यह सी स्पष्ट है कि

तौर दणका धारसं व्यक्तिगत में होतर वर्षणा है। यह तो स्पष्ट है कि
कर िलंग का प्रथम जर प्यर्थित वर्णके का स्परिकाणिक भागी के
मंत्र कराया स्थानिक पर्याप है। पर नैविक्त निर्मेष के सार्थ की हार
केलात न्युप्य की मुस्ति मंत्रि कह पर्यक्ष । हमी धकेले गामि की
किलात न्युप्य की मुस्ति मंत्रि कह पर्यक्ष । हमी धकेले गामि की
स्थान गामि नहीं, जम्म पह तो की माने हासि प्रमुक्त में कि स्थान स्थान हमें स्थान कर का स्थान हमें स्थान स्थान हमें स्थान हमी के स्थानिक के गामि
सार्य एक ही है। जह स्थान की स्थान हमी के स्थानिक निर्मेष पह महार्थ गामि । इस स्थान केलात हमें स्थान प्रथम हमें स्थान स्थान स्थान हमें स्थान स्थान हमें स्थान हमे स्थान हमें स्थान हमें

3...वैतिक विराधित कर विरास

हम नैतिक निर्मय देते समय किस बात पर निर्मय देते हैं ? उदाहरण निष्म यदि हम निर्मय देते हैं कि हरियक्ट सर्यवादी है, यो हम हिर कद पर निर्मय दे रहे हैं या घपनी भावनायो पर ? स्पट है कि चाहे मारी भावनायें हस निर्मय के साथ सम्बद्ध मले हों, पर हम नैतिक निर्मय (EY)

रिरवाद पर दे रहे हैं ? पर यदि हरिष्ठवन्द्र वित्तकुत काम नहीं करता, ह प्रकारका एहता है, तो बगा कोई कह सकता है कि हरिश्वन्द्र सामगढ़ी ा भागता क्या द्वारा त्या गाव ग्रह कता पर हो त्याव देते हैं। जी नार्य । साटह कि नहीं। हम नार्य चोर कता पर हो त्याव देते हैं। जी नार्य क्षि करता, उसके अरर हम इसके विवा कोई नीतक निर्णय गरी है सहते कि बहु प्रातनो है। घोर यह निर्णय उत्तको सक्तमणना, प्रस्तृत प्रोर

पर गमा हम करता के सभी कार्यों पर नैतिक निर्णय देते हैं? बता हम स्वत होने बाली गारीरिक किलामों को भी बच्छी या बुधे कहते हैं? नहीं हम सिन्हें वन काची पर निर्वण वेते हैं जो एन्छिन हैं जो इन्छापूर्व कियों सारण को निर्देश के निर्देश के विश्व वार्त हैं। जो कार्य मान्यिक गरि मे विना मनुष्य की इच्छा या नेरणा से प्रदर्ने बाप होने है उनमें नीहतता नहीं रहती । असे हुए दिसी के सीते, साने, अपने सादि पर क्षीतक दिनीय नहीं रते हैं। पर गरि कोई घरने मोने, जाने, चनने मारि स्वामित्त मने विश्व कार्यों की निवर्शित करता है, तो किर उनके वे कार्य भी पीन्यक है। जारी और तब वे नीतक निर्वेष के विषय बनते । ताल्य यह है कि हिंबहरू भारत का ही नेतिक म्हणात्कन होता है. वर्तीव्यक का नहीं । इन दो प्रकार के भाग प्राप्त प्राप्त करते हैं जो सारम में विख्याहर हुए हैं सीर भागा में भागितक तथा इन्दोमधी हो जाते हैं। बुकि पूर्व कार्य जनमान मही है तीने हुए हैं उनके करने में बाराल ने क्यापित का हुए रहा गल के जान हुए के जान करने गु अर्था गु अर्था पत की है। है सुर्वित्व हम स्त पर बीवह निर्णय हेते हैं। बैस तायब तीने की प्राप्त, ्र करावा वर्ष कर वर्ष वर सारूड् रहते की सादत सादि । निवर्तन वर्ष की सादत. वर्ष वर सारूड् रहते की सादत सादि ।

बाद कार्य का नियह करने से पता चलता है कि प्रत्येक कार्य ना हुए भा काम का लगह करन से पता जाता है कि संस्था काम को है। में इस हैत नमा देख न दुस होना है , जेने पुस्तरत्तव में पुस्तर है प अथ हुदु नथा कुछ न कुछ घर हारत हूं। यग कुर नेशन था अपने हर वर वर्ष हूं । इसके हुदु जानानेवाचा वरिताको तैवारों या सुरत को तर्रेत २ - २०१७ - ६ : १४१२ ६ दे आगान्त्राचा चुरासाका प्रारंति मा पूर्ण का महर न दमा करता, या उत्तरत बुद्ध या पाठ लेगा चाहि हो है जोई एक पाद से प्र कुर अपना करता, या उत्तरत बुद्ध या पाठ लेगा चित्रक है कि उन्हें कि उन्हें हैं प्रवास करता, वा अवस्य मुख्यान कार लगा आहर मा कार एक पा वतर हो गकरा है। कव पहुँ है कि बार को कुर के विदर्श है कि तहीं हिरती है कि पहुँ के कि कार्य पहुँ है कि बार को कुर के किन्दी है कि तहीं है कि कार्य ए नगार १ वर्ष पर ११ र भार का इसके पर सहित प्रश्नित है आ ता । इस समय प्राप्त है इस होता है आ तुन ? आते प्रश्नित है आते । इस समय प्राप्त है इस होता है आ तुन ? आते प्रश्नित है आ ता । क्षेत्राहुँ वा किये थे होते हैं ? सह प्रवर है कि दिनों कार्य स्वतिक प्रकार ्राच्या । स्वता व्याप्त अव अवंद होता विद्या हरता वाहित कर करते के जिल्ल हुने उनके हैं (motive) वर हिला करता वाहित कर्म करते के जिल्ल हुने उनके हैं (मा प्राप्त है भाग हम अगह है (mouve) पर । विशेष हरी मार्थि महि उसे करिलाइट्रीयनाट्ट) पर । विशेषा में प्राप्त सरकार प्राप्त भारतम्बर्गार्थाणायस्य विकास स्थापना स्थापन सर्वास्त्र स्थापना स्थापन सर्वास्त्र स्थापना स्थापन सर्वास्त्र स्थाप सम्बर्गेट है। कारण-जेती का कहता है कि स्वीतिक हे तु सर्वे हा साथ स्थापन स्यापन स्थापन स्यापन स्थापन स्थापन स्थापन स्थापन स्थापन स्थापन भी फल बूरा ही सकता हैं भीर बुरे काम का भी फल बच्छा हो सकता है। उत्तहरण के सिर्फ मार वीरिक्त एक वाल्टर कियों रेशी को लिकिया एक्टर हिन्दू के जरता हैं। पि कर भी कर होंगी में र जाता है। यह कार्य के हिन्दू के स्वता हैं पिर कि पी कर होंगी में र जाता है। यह कार्य के हों कुर कर होंगे हैं। किर भी इस्ता कर कुर होंगे हैं। किर मी इस्ता कर कुर हर रोगे सुरा है। किर भी इस्ता कर कुर हर रोगे सुरा है। को सिर्फ मार के साथ के तुरा कर कार के तुरा कर कर कर है। है किर मी इस्ता कर है है। र रागे देश सुरा है। को सिर्फ मार करना बहु कर हो की नीति है। साथ के साथ के तुरा है के सह स्वा कर करना है के सह स्वा कर हो के साथ के स्व के साथ के साथ

फल की परीक्षा के कार्य की परीका करने के सिद्धान्त को हुम फलबाद करने हैं। फलबादी कार्य के कम में को मुक्त तथा हु के की ध्रमुक्तिया है, जार्यों से सम्बद्धा की मुद्धा की कार्य उत्तरण मानात है। जनका गाई कि मोसुकद है कही क्या है, जो हु कर है नहीं बुद्धा है। अक्याई न बुद्धा कि क्या मुक्त और दूका के कार्य या पत्त है। स्था सुक्त और ह क्यार्य क्या मुक्त और दूका के कार्य या पत्त है। स्था सुक्त और ह क्यार्य क्या सुक्त और दूका के स्था कर है। श्रीतिक विरोध के स्वरूप में के कार्य हो है। यर यह भवन ठीक मही है। श्रीतिक विरोध के स्वरूप में के स्वरूप है है कि अवने स्वरिक्त विरोध में स्वरूप है र द्वार्य कार्य महत्त्व तथा हु की क्यानुति ने पहन कर हुने

फलनाद का विरोगी सिद्धान्त हेतुवाद है। इसके घनुसार कार्य मी रास उसके हेतु से ही होनी चाहिए, फल से नहीं। यह फल का नीर्रक मूख १ नहीं सपमता। पर कार्य तथा कता के धार्तिएक हेतु को जानना टुकर १ तरुसीं धीर कुकर्सी दोनों। अपने कार्यों का एक ही हेतु दें सनते हैं। इतथा उदारखें होंगे कह सन्वें दें कि जनके क्यारी (अस्त तथा दान) का हेतु हैं पन का जनता में विवरण करता । हेतु मानीकक अलय हैं । वह कार्य का उत्तर हैं । यर उत्तरे धारम होकर कार्य में कार्य-आपार क्या फल की करन्या में कुछ नई बार्त था पकती हैं । धतः केवल हेंद्र के ऊपर हीतेल कार्यों का गुल्यांकन करना और कार्य-आपार तथा कोर्य-का को विवस्तुत उत्तरीतत कर देना भी ठीक नहीं हैं । हमें हेतु, कार्य और धत-तीनों पर पुनिकायुक्त विवार करना चाहिए और वभी हम तीनों का यास्तरिक मूखा-मूलन करके कर्ता के कार्य का मूल्य वा धनून्य समक सकते हैं ।

साप्य भीर साधन का अगड़ा वेचीदा है। सामान्यतः हम जानते हैं कि प्रत्येक अच्छे साध्य का अच्छा साधन और बुरे साध्य का बुरा साधन होना है। इसी प्रकार बच्छे साधन का बच्छा साध्य सोर वृरे साधन का बुस साध्य होता है। एसे जवाहरणों में साध्य सोर साधन में से कैमी एक की है। परीता हैं जिनमें साध्य मण्डा नमना जाता हती साधन बुरा और साधन मण्डा समझा जाता है तो साध्य बुरा । उदाहरण के लिये पूबीगतियों और साम्यवासे की सीजिए। साम्यवादीसुन्-वान्ति में सम्पन्न साध्यवादिया समाज की स्थापना करने के लिये सराहत जिड़ाह का साधन प्रपनाता है। उराका साध्य प्रज्या समका जाता है बया कि उनमें शबकी मंचासमब सभी मानवीय मूस निक सकत है। पर उसका शायन बुरा कहा जाता है बयो कि उससे नर्नाहर होता है, सुन, सन्बर होता है। पूजीपति मुद्दोल मा जाने पर बहुत बड़ी रहन दान में देता है जिनसे पीड़िनों को लाग होना है। वर प्राय: उतारत ताप्य सरकार में या जनता है बम्मान पाना रहना है, व कि पीड़िनों ही रसा करना। एमी परिस्थिति में उसका नाम्य सराव कहा जा सकता है भी र सायत सम्बद्धा । हताई मन के प्रवारक सोगा को हमाई बनान के निये हैं।।। तया भैगजिक मंत्याया को लोजने और जनता की ग्रेवा करते हैं। उनका ात्रापत प्रच्या बहा जा महता है बयो कि उससे जन्मीबा होती है। पर यह नीवा उनका नाम्य नहीं है । उनका साम्य स्वर्ध में क्वान पाना, प्रता को इनाइ मत म दीशित करना, उनको उनके नैनगिक घर्म से ब्युत करना है। यह साध्य, श्यष्ट हैं कि, भन्दा नहीं कहा जा सकता है।

सर प्रस्त में एक बड़ी सारमा शंतुन की गई है। बह यह कि समा माज भी भी सम्बाद कहाता है ? यह माज्य सम्बद्ध हैंगे समा बहु दूरे सामन भी भी सम्बाद मातता है ? जार कि बिन्दा में हम देन कुने हैं कि के का माज्य से बार्य की निहन्दा की वरीया। नात्मा धोरहाम मही है। को भी सहनेवारी हम पत्र का उत्तर हूं में देना प्रमेश होगा है। वह माण्याम में से पत्र से साम के रिस्ते सामन बहाद देने जुने लागन का सत्तर करता है। पर वह वत सामन की मित्र करते के लिये साम पत्रों सामन सम्बद्ध सामन पत्र स्वाद मही कहा का स्वत्र महिला सामन कि है। साम सामन में हम हमी कहा वा सामन कि सामन की हम कि साम सामन सामन सामन सामन हमें कहा वा सामन कि सामन के सामन सामन सामन सामन सामन सामन सामन हमें कहा वा सामन कि सामन हम सामन सामन सामन सामन सामन सामन सामन

धातः नय सामस साथन को सामय दहारात है ? दन प्रमान का जनतः हुंग मैं बेने से सानीर्त का नावनंत्र करनाई। मने सोर तू रे सोनी सक्तर के अर्थान पह ही पासन से मिरत होरूर विभिन्न सायरों का प्रवत्तवन करते हुंग विभिन्न कार्य करते हैं। भीर वह नियम जीक है तो किए जनमें नित्तक से करना प्रमान के हैं। हुंगारा भी प्राचित्तन में दून निवासन के स्वाप्तर पर स्वीमी से मुल्ति मान महत्त हैं। महु कह नहता है कि उनका ग्राम्य भन्या, पर. कज्यना सावन भी उनित्त वर्ष। सम्बर्धी सोर पुरानों में मेर प्यान में, पर. कज्यना सावन भी उनित्त वर्ष। सम्बर्धी सोर पुरानों में मेर प्यान के नित्ते हुँग जनके कार्यों के सावनों बर भी दिवार करना देशा। सत्त-वर्षात्र प्रमुख्य करना हो सावन के सावना स्वाप्त करना के स्वाप्त महि

बर इस सामारण निवार में सम्बाद हूँ। उराहरण के निवे कियी सारदर को सीनिय में दोशी के सीमस्तास के लिये मधुर प्रोत्येश न देकर जिस्स सीमीर देवा हूँ मा किसी पिता को सीनिय मो भरते पुर के ने सुपारणे के लिये पीटवाई सा मामी की को सीनियर क्रियर सम्बन्ध स्वत्यान्त्रभाविक कियते के लिये पीटवाई सा मामी की को सीनियर क्रियर स्वत्यान अलिया की तीन कि स्वत्यान के स्वत्यान की सीम सीह स्वत्यान की सामार्थ करने हैं की होता की दूर सुपारण करने, पर दो भी पिछार सोमन करने में कार्यों में साध्य करने हैं बारेर सामार्थ करने कर सामार्थ करने कार्य करने माने सीम सीम सीमार्थ करने हैं कोर सामार्थ करने सीम सीमार्थ करने स

यदि हम ध्यान से देखें तो इनकी बच्दाई के लिये धमाण भी विद्यमान है। पहला प्रमाण यह है कि इन कायों में साध्य से जिस व्यक्ति का साम इप्ट हैं उसी व्यक्ति को-किसी दूसरें व्यक्ति को नहीं-साधन से कप्ट मिलता हैं और उसका साध्य से होने वाला लाभ साधन से होने वाले करट से कई गुना अधिक और बच्छा है। दूसरा बमाण यह है कि शायद इन कारों के कर्ता के पास इन साधनों के मतिरिक्त मन्य साधन साध्य को सिद्ध करने के लिए मही हैं । शायद उन्होंने पहले मन्य साधनों का प्रवलम्बन किया भौर जनमें साध्य को सिद्धि नहीं हुई। यदि वे बारम्भ से ही इन साधनों को धपनाते हैं, पहले धच्छे साधनों का प्रयोग नहीं करते, तो हम उनके कायी को बुरा कह सकते हैं। पर उक्त उदाहरणों में बाक्टर, पिता तथा गान्यी ने अपने-अपने साध्य को सिद्ध करने के लिये पहले भनेक भन्दी समग्रे जाने बाले साधनो का उपयोग किया पर उन्हें सफलता न मिली। विका होकर उन्हें बुख कप्टपद साधन को ग्रहण करना पड़ा । पर इन दो प्रमाणों के प्रति-रिक्त इन कायों की अच्छाई का एक तीसरा प्रमाण है। वह यह कि इन कायों के कर्ता में अपने-अपने कार्य के प्रति प्रेम हैं, यूना या विरोध नहीं। यदि उनमें प्रम नहीं है तो निःसन्देह जनका कार्य बुरा है। और यह प्रेम केवल बान्तरिक हो नहीं रहता करन् कार्य रूप में परिणत भी होता है। डाक्टर या पिना धपने रोगी या पुत्र से प्रेमपूर्वक पेश बाता है। वह इतनी हिमा नहीं करता कि रोगी या पुत्र विलक्षत सरम ही हो जाय । साम्यवादी हिमासक मापत तो जिस वर्ग के प्रति किया जाता है वह उस वर्ग को निर्मृत वरम ही कर देता है। इन तीन प्रमाणों को गरा मिला कर देखने में पना बसना है हि ऐसे बावों में माध्य माधन को न्याय्य ठहराता है। पर किर भी ध्यान रहे कि मह धरवाद है। सामान्य नियम यही है कि साध्य माधन की म्याप्य नहीं

ठहराता । ब्राल-वेबल साम्य या क्षेत्रल मायल में कार्य की नैतिकता की परीक्षा नहीं हो मक्त्री । माध्य चीर माधन दोनों को स्वतन्त्र क्या में सभा एक दूसरे के समस्या में दोनों की जकती हुई खदक्या में देवता हैं ।

प्र⊸तिरुक्दाँ

उत्तरहार में मह बहा जा गवना है कि बुधर का मील-बीक है। बैटिड निषम का मुख्य विषय हैं। उसके शृक्तिक कार्यों से ही उसका मैंटिक स्परिकण बनना है जिसे हम मील-बीक्त कहने हैं। बरिब विमर्शि में साध्य मीट सामन, हें हुए क्षा कन, एकका सोमपान रहा। है। किसी एक में भी कारावी सा जाने से मार्थिकट दोर जरान हो करने हैं। का जान भी सामन करता हुं, बीर फल, की बरीज़ा है ही नैवितन कार्य भी कर कर है। का उत्तर होने से परीक़ा हो। करती है। सम्बे कुल में या सम्बे सामन में जरान होने से कोई क्षानित सम्बा मही बहुता की या सम्बे सामन में जरान होने से कोई क्षानित सम्बे मार्ग हो कहा वा त्या पात्र का स्वित सम्बाई है। भाषका का कहना है कि वैति नियान, बीर, त्या और ताहन का पार कारते हैं का कहना है कि वैति नियान, बीर, त्या की ताहन का पार कारते हैं का कहना है कि वैति नियान, बीर, तुम वहां का का पर कारते हैं का परिक्षा होती है में के स्थान, बान, जुम वहां का का पर कारते हैं पूर्व की परिक्षा होती है। चूनकामानों के मिलिका कुल कार्य करना है, यह सामन सकता। अनकी धुमकामानों के मिलिका कुल कार्य करना है, यह सामन बीर ताहम के एहते हुए भी सुम कल नहीं मिकता तो कार्य-स्थार में कही, न-बही मूं है, कहानों सामनोंध है। वार्य इसके साम भीर सामन में है। ताह के कार्य मार्थ से सामन में कार्य करना है। हो वह स्थान साम में सामन में कार्य कार्

इस चरित का प्रेषान तत्व धारमसंयम है। यह वासनाधो, भावनाधो, कल्यनाधी धीर कामगाधी को नियन्तित, नगठित तथा गृद्ध करता है, जिस व्यक्ति में धारममंत्रम जितना घषिक होगा उनका चरित उतना ही



